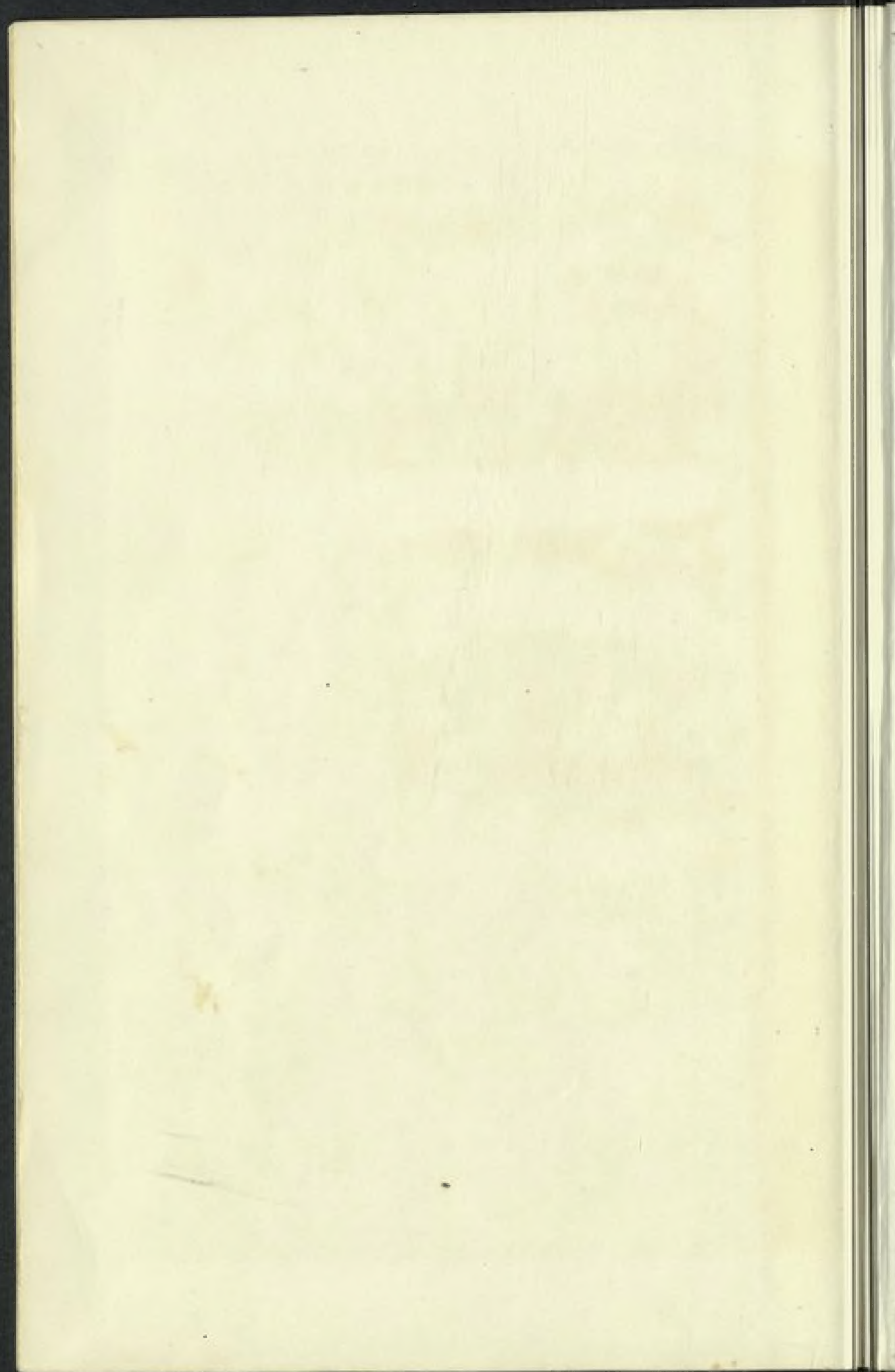
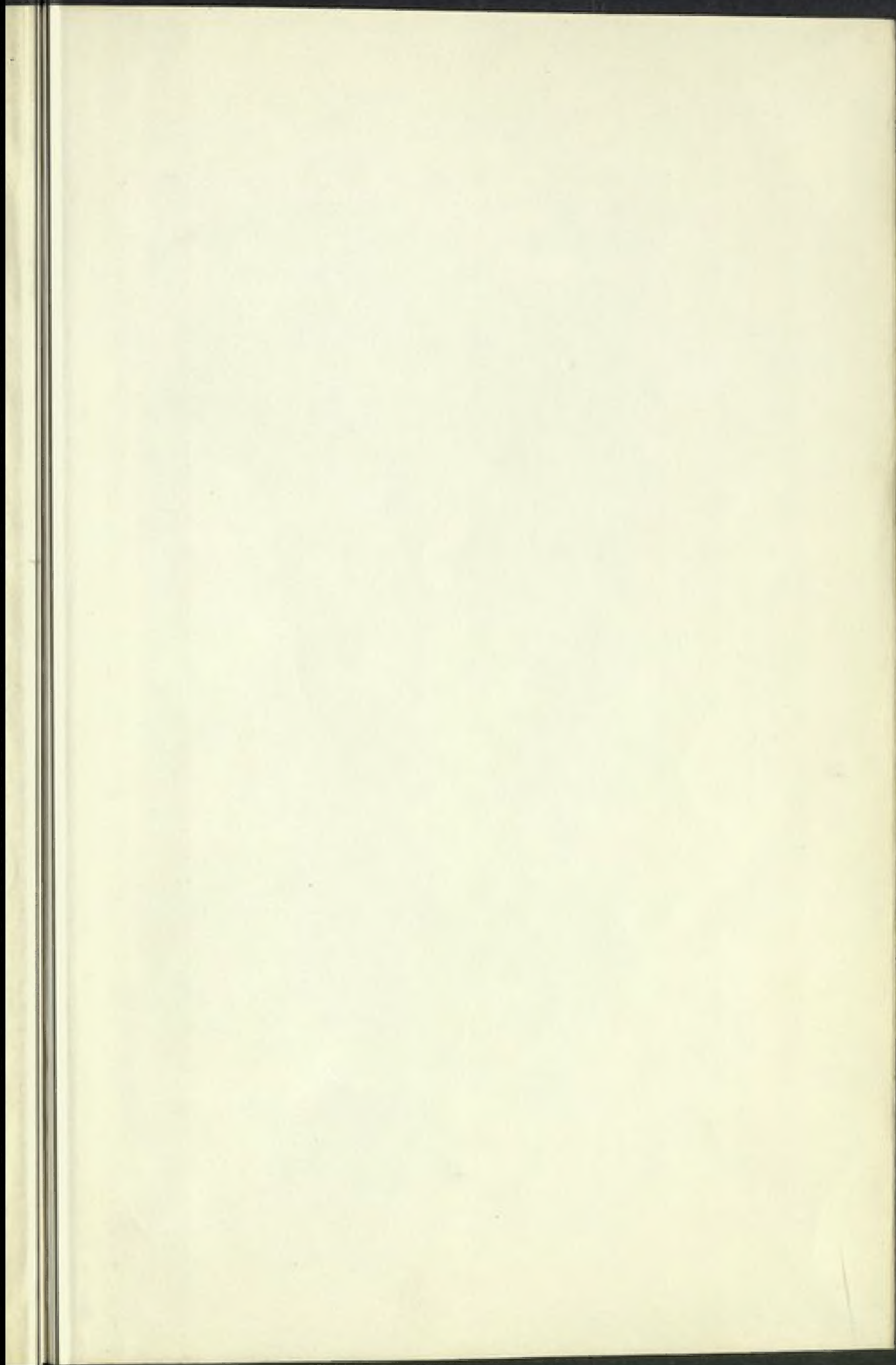


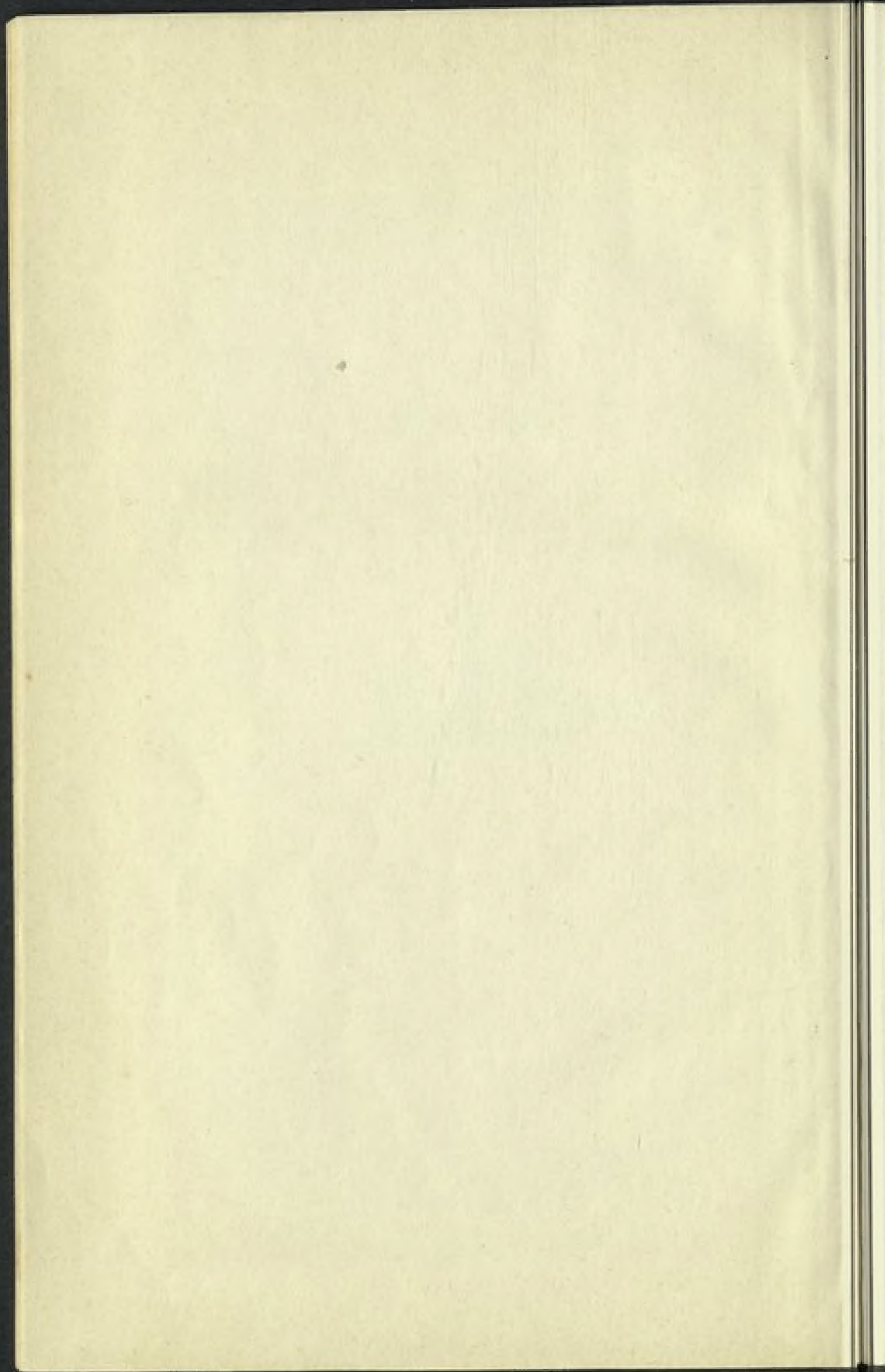
A. U. B. LIBRARY

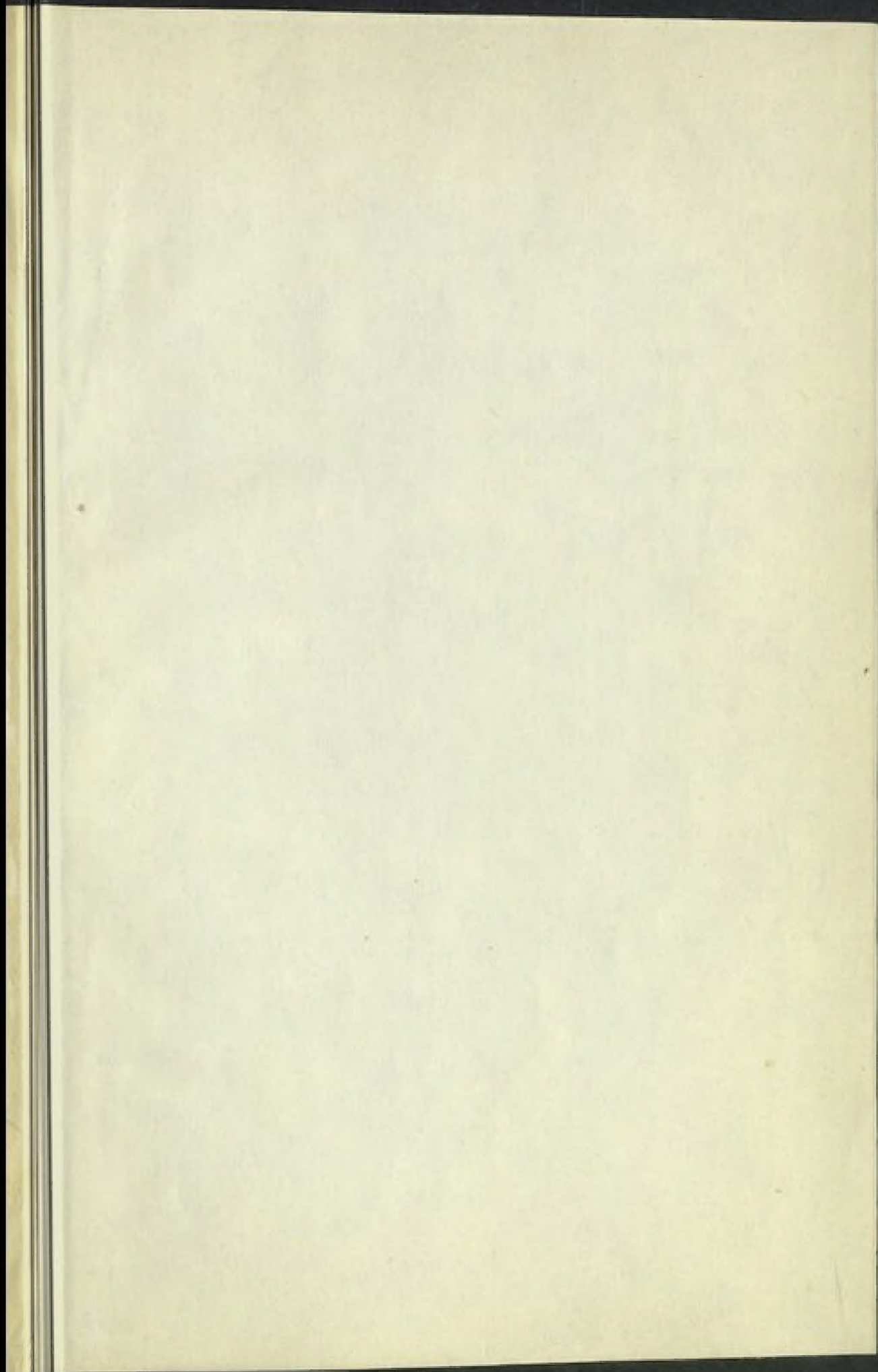
مسائل

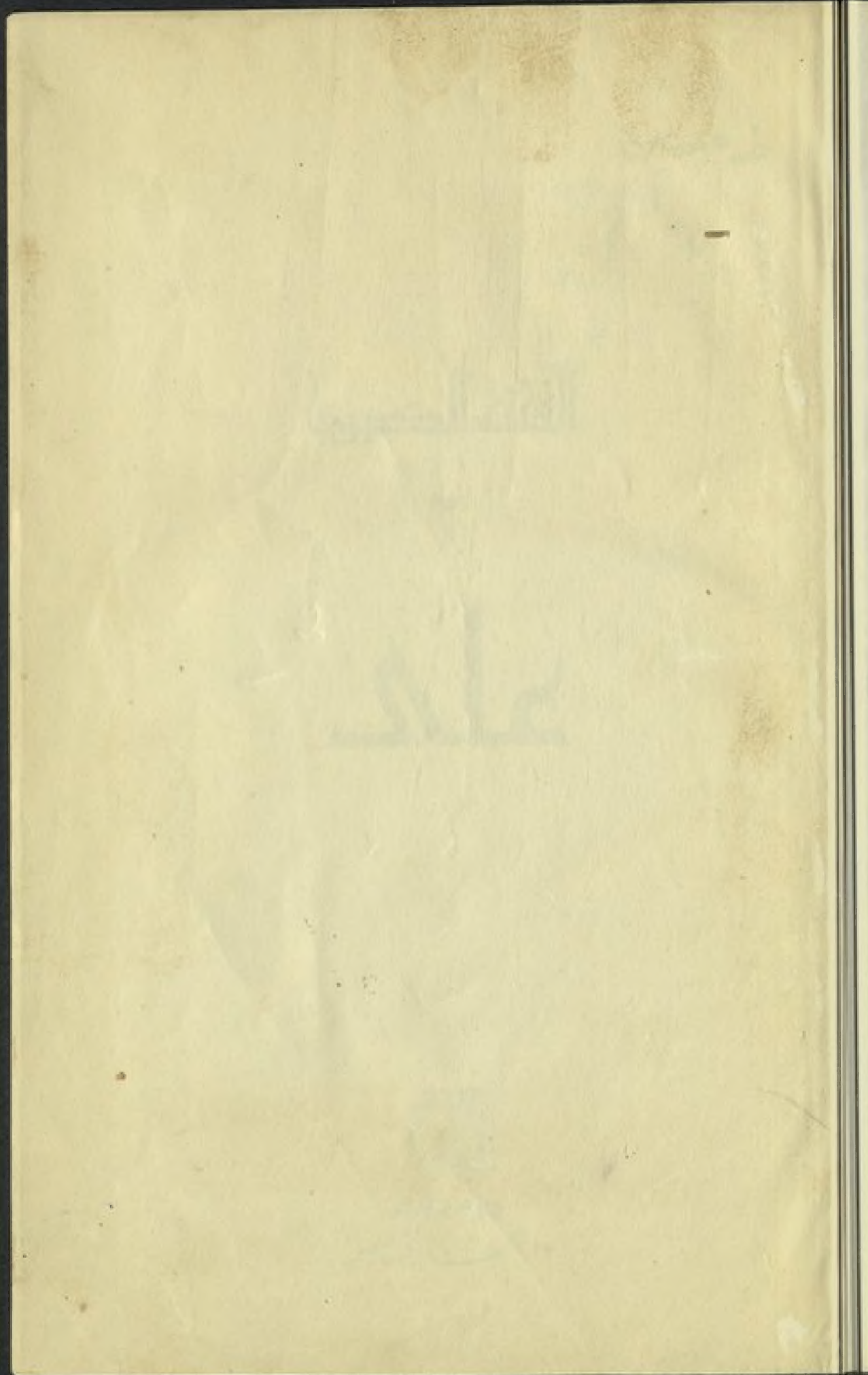
29

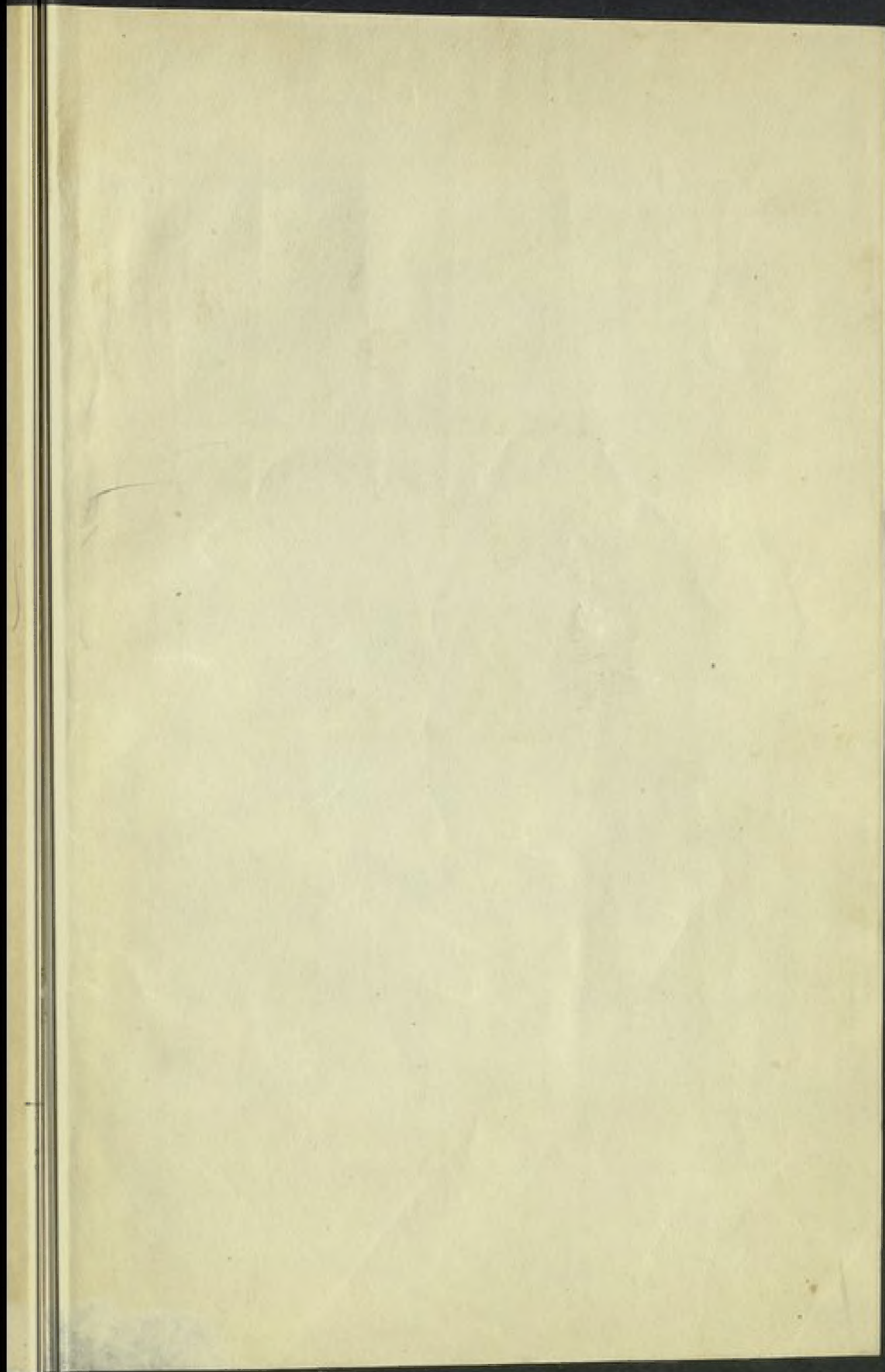












طرسين

297.09

H9681PA

1947-1953

v. 2

الفننة الكبرى

٢

علاء



مترجم الطبع والنشر

دار المعارف بمصر

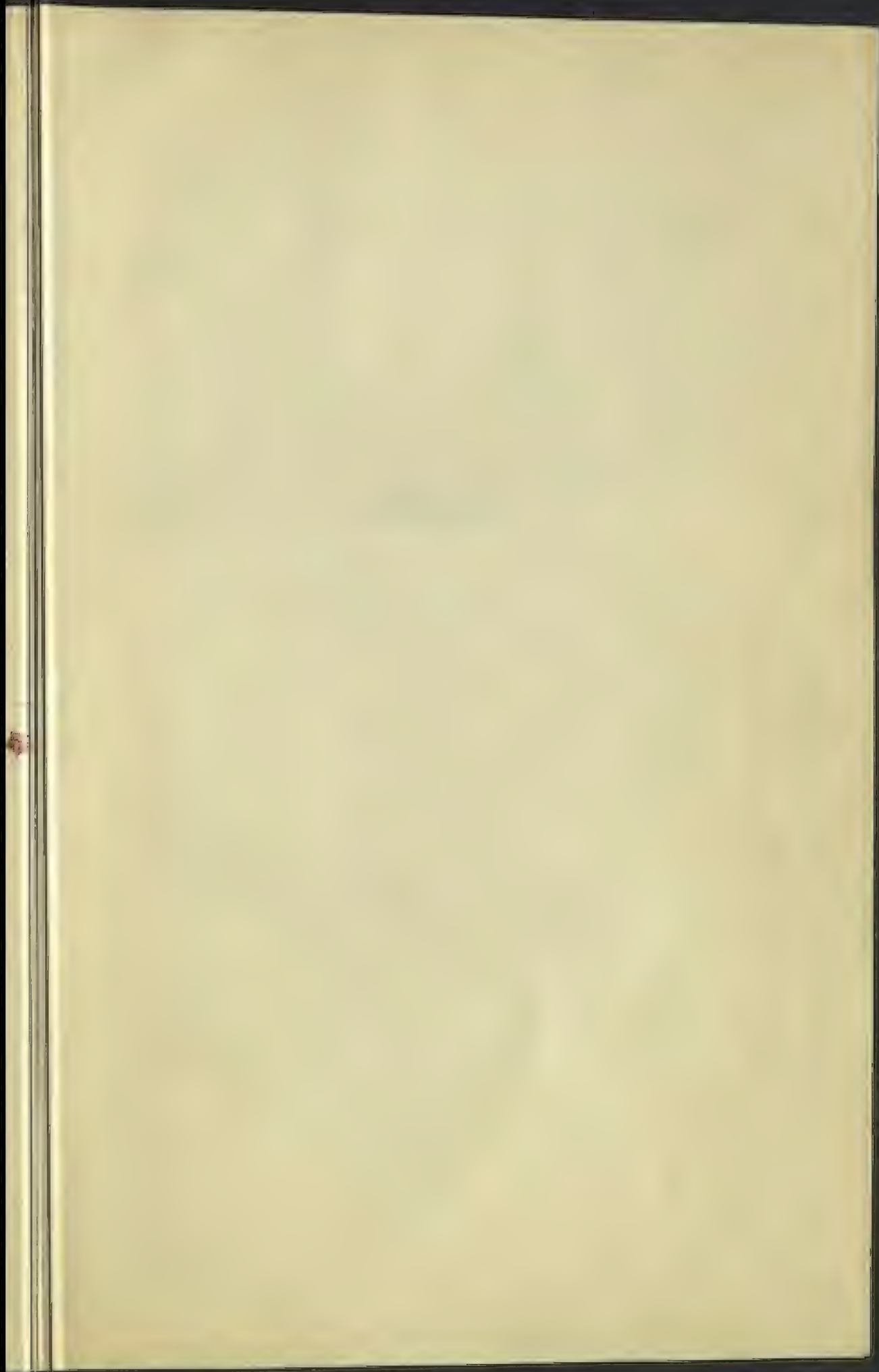
١٩٥٢

Handwritten text, possibly a signature or name, appearing faintly in the center of the page.



Handwritten text, possibly a signature or name, appearing faintly below the circular seal.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



واجه المسلمون إثر قتل عثمان رحمه الله مشكلتين من أخطر ما عرض لهم من المشكلات منذ خلافة أبي بكر ، إحداهما تتعلق بالخلافة نفسها والأخرى تتعلق بإقرار النظام وإفاد أمر الله فيمن قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض .

فقد أسمى المسلمون يوم قتل عثمان وليس لهم إمام يدبر لهم أمورهم ويحفظ عليهم نظامهم وينفذ فيهم سلطانهم ويقيم فيهم حدود الله ويرعى بعد هذا كله أمور هذه الدولة الضخمة التي أقامها أبو بكر وعمر ، وزادها عثمان سعة في الشرق والغرب . فهذه البلاد التي فتحت عليهم ولم يستقر فيها سلطانهم بعد كانت في حاجة إلى من يضبط أمرها ويحكم نظامها ويحدد حدودها التي لم تكن تثبت إلا لتغير ؛ لاتصال الفتح منذ نهض أبو بكر بالأمر إلى أن كانت الفتنة وشغل المسلمون بها أو شغل فريق من المسلمين بها عن الفتح .

وكانت المسلمين جيوش مرابطة في الثغور تقف اليوم لتقضي غداً إلى أمام . وهذه الجيوش لم تكن مشغولة بالفتح وحده وإنما كانت مشغولة كذلك بإقرار النظام فيما فتح عليها من الأرض ، وتثبيت السلطان الجديد على أنقاض السلطان القديم ، واستحداث نظم في الإدارة تلائم مزاج الفاتحين ، واستبقاء نظم في الإدارة أيضاً تلائم مزاج المغلوبين . وهذه الجيوش كانت محتاجة إلى من يمددها بالجنود والعتاد ويرسم لها الخطط ويدبر لها من الأمر ما تحتاج إلى تدبيره .

وواضح أن الذين قتلوا عثمان لم يكونوا هم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان نفسه

من المهاجرين والأنصار ، وإنما كانوا شرازم من الجيوش المرابطة في ثغور
البصرة والسكوفة ومصر ومن ثاب إليهم من الأعراب ومن أعلنهم من
أبناء المهاجرين .

وكانت الجيئة من أصحاب النبي المهاجرين والأنصار قد وقفت مواقف ثلاثة
مختلفة من هذه الفتنة :

فأما كثرتهم فكانت ترى ونكر وتهم بالإصلاح فلا تجد إليه سبيلا
فنسكت عن عجز وقصور لا عن تهاون وتقصير . وأما فريق منهم فقد شجبت
عليهم الأمور فآثروا العافية والتزموا الحيدة واعتزلوا الفتنة . وكانت قد وقعت
إليهم أحاديث عن النبي تخوف من الفتنة وتأمر باجتنابها . فلزم بعضهم البيوت ،
وترك بعضهم المدينة نجاة للناس فاراً بدينه إلى الله . وفريق ثالث لم يذعنوا
للعجز ولم يؤثروا الحيدة والاعتزال وإنما سعوا بين عثمان وخصومه ، بعضهم
ينصح للخليفة ويحاول الإصلاح بينه وبين الثائرين ، وبعضهم ينقم من الخليفة
فيعرض عليه ويغري به ، أو يقف موقفاً أقل ما يوصف به أنه لم يكن موقف
المخذل للثائرين أو المنكر عليهم .

فلما قتل عثمان أسترجع أكثر الصحابة لأنهم لم يستطيعوا أن ينصروه
وفكروا في غد وأرادوا أن يستقبلوا أمورهم وهميئوا لما يقبل عليهم من الأحداث .
وأمن المعتزلون في اعتزالهم وحمدوا الله على أنهم لم يشاركوا في الإنم ولم يخشوا ولم
يوضعوا في الفتنة . وأما الآخرون ففعلوا يترقبون ما يصنع الناس ، يفكرون في
أنفسهم أو يفكرون فيمن يلوذون به من الزعماء . ولم يكن للمسلمين نظام مقرر
مكتوب أو محفوظ يشغلون به منصب الخلافة حين يغفل ، وإنما كانوا يواجهون
خلو هذا المنصب كما يستطيعون أن يواجهوه .

فأنت تعلم كيف بويج أبو بكر ، وكيف رأى عمر أن بيعته كانت فتنة
وفي الله المسلمين شرها . وأنت تعلم أن عمر إنما بويج بعيد من أبي بكر إليه وإلى

المسلمين . وقد قبل المسلمون عهد أبي بكر لم ينكره ولم يجادل فيه منهم أحد .
وقد هم نفر من المهاجرين أن يجادلوا أبا بكر نفسه في هذا العهد فردهم عن هذا
الجدال ردًا قبلوه وأذعنوا له . وأنت تعلم أن عمر لم يعهد إلى أحد وإنما جعل الأمر
شورى بين أولئك النفر الستة من المهاجرين الذين مات النبي وهو عنهم راض .
فاختاروا من بينهم عثمان ولم يختلف عليه منهم أحد . ولم يعهد عثمان ، ولو قد
فعل لما قبل الناس عهده لكثرة ما أنكروا عليه وعلى ولأئنه وبطائته
من الأحداث .

أضف إلى ذلك أن الستة الذين عهد إليهم عمر بالشورى قد أصبحوا حين
قتل عثمان أربعة ، مات أحدهم عبد الرحمن بن عوف في خلافة عثمان ، وقتل
ثانيهم وهو عثمان ، فلم يبق منهم إلا سعد بن أبي وقاص والزبير بن العوام وطلحة
ابن عبيد الله وعلي بن أبي طالب . وكان سعد قد اعتزل مع المعتزلين وتجنب
الفتنة فبقي نحبها . فلم يبق إذن إلا هؤلاء الثلاثة : علي وطلحة والزبير . ثم
أضف إلى ذلك أن كثيراً من أصحاب النبي الذين بايعوا الخلفاء الثلاثة لم يكونوا
حاضرين أمر الناس في المدينة . فريق منهم قضى نحبه مستشهداً في حروب الردة
وفتوح الفرس والروم ، أو ميتاً في فراشه . وفريق منهم رابطوا في الثغور
بمجاهدين ما أطاقت الجهاد ، مستقرين في الأمصار الجديدة حين عجزوا عن الجهاد .
فلم تكن جماعة المهاجرين والأنصار التي شهدت مقتل عثمان في المدينة كجماعتهم
تلك التي شهدت بيعة الخلفاء الثلاثة .

وكان الأمر مختلفاً بين علي وطلحة والزبير ليس لهم موقف واحد من الخليفة
المقتول ولا من الظروف التي انتهت بقتله .

فأما علي فكان يُخَذِّلُ الناس عن الثورة والفتنة ما وجد إلى تخذيلهم عنهما
سبيلاً . وقد سَفرَ بينهم وبين عثمان ، كما رأيت في الجزء الأول من هذا الكتاب ،
وردهم عن المدينة . وسَفرَ بينهم وبينه مرة أخرى وأخذ لهم منه الرضا ، وحاول

حين استيأس من ردّهم بعد أن احتلوا المدينة على غيرة من أهلها أن يقوم دون
عثمان فلم يستطع ، واجتهد في أن يوصل إليه الماء العذب حين أدركه الظم
لشدة الحصار .

وأما الزبير فلم يندشط في ردّ الثائرين نشاطاً ملحوظاً ، ولم ينشط في تحرّضهم
نشاطاً ملحوظاً أيضاً . ولكنه ظل يترقب وهو مع الثائرين . ولعله لم يكن يظن
أن الأمر سيصير إلى ما صار إليه .

وأما طلحة فلم يكن يُخفى ميله إلى الثائرين ولا تحرّضه لهم ولا إغواء فريق
منهم في نفسه . وكثيراً ما شكّا منه عثمان في السر والظهر . والرواة يتحدثون بأنه
استعان عليه بعليّ نفسه ، وبأن عليّاً استجاب له فذهب إلى طلحة ورأى عنده
جماعة ضخمة من الثائرين ، وحاول أن يرده عن خطته تلك فلم يستجب له طلحة ،
فخرج عليّ من عنده وعهد إلى بيت المال فاستخرج ما فيه وجعل يقسّمه بين
الناس ، ففترق أصحاب طلحة عنه ورضى عثمان بما فعل عليّ .

وزعم الرواة أن طلحة لما رأى ذلك أقبل حتى دخل على عثمان تائباً معترفاً ،
فقال له عثمان لم تجئ تائباً وإنما جئت مغلوباً والله حبيبك يا طلحة .
ومهما يكن من شيء فقد قُتل عثمان وهؤلاء الثلاثة في المدينة يرقبون ما يصنع
اناس . وكان الثائرون قد ملئوا المدينة خوفاً ورعباً ، فلم يكن دَفَنُ الخليفة المقتول
إلا بليل وعلى استخفاء شديد من الناس .

والرواة يختلفون في بيعة الإمام بعد قتل الخليفة ، فتقوم يقولون إن عليّاً يبيع
أثر قتل عثمان مباشرة . وليس هذا بثبت ، وإنما الثبت الملائم لطبيعة الثورة
ولطبيعة هذه الفتنة المُسبّبة أن المدينة ظلت أياماً . وليس للناس فيها خليفة
وإنما يدبر أمورهم فيها الغافق أحد زعماء الثورة .

وقد وقع الثائرون بعد أن شقوا أنفسهم من الخليفة المقتول في حيرة حائرة .
كانوا يعلمون أن لا بُدَّ للناس من إمام ومن أن يُبايع هذا الإمام في أسرع

وقت ممكن قبل أن يستبد عمال عثمان بما في أيديهم ويرسل أقوام معاوية جندة
إلى المدينة ليخضعها لسلطانها ويعاقب الثائرين على ما قدموا . وكانوا يعلمون أن
أحدا منهم لا يستطيع أن ينهض بإمامة المسلمين لأن أمر الإمامة إنما هو إلى
المهاجرين والأنصار يبايعون بها من يختارون من قریش .

ثم كانت أهواؤهم بعد ذلك مختلفة ، هوى أهل مصر مع علي ، وهوى أهل
الكوفة مع الزبير ، وهوى أهل البصرة مع طلحة . وقد جعل كل فريق منهم
يختلف إلى صاحبه ، وجعل الثلاثة يأتون عليهم ويمتنعون من قبول الإمامة منهم .
وكان الثائرين استيقنوا آخر الأمر أنهم لن يستطيعوا وحدهم أن يقيموا للناس
إماما وأن لا بد أن يعينهم المهاجرون والأنصار على ذلك ، يختارون أحد هؤلاء
الثلاثة ويلحون عليه ويؤيدونهم في هذا الإلحاح وما يزالون به حتى يرضى .
فجعلوا يدورون على أصحاب النبي يدعونهم مبلحين في الدعوة إلى أن يختاروا لأمة
محمد صلى الله عليه وسلم إماما . وقد رأى المهاجرون والأنصار أن لا بد مما ليس
منه بد . وأدار كل منهم الأمر بينه وبين نفسه وبينه وبين من استطاع أن يلقى
من أصحابه . فإذا هم يميلون إلى علي ويؤثرونه على صاحبه .

وكذلك أقبلوا على علي يعرضون عليه الإمامة ويلحون عليه في قبولها ،
والتأثرون يؤيدونهم في ذلك . وحاول علي أن يمتنع فلم يجد إلى الامتناع سبيلا .
وما يردّه عن القبول وقد رفض الخلافة حين قدمها إليه التأثرون ، وهؤلاء
المهاجرون والأنصار يعرضونها عليه ويريدون أن يبايعوه كما بايعوا الخلفاء من
قبله . فقد قبل الخلافة إذا وجلس للبيعة على منبر النبي كما جلس الخلفاء من قبله ،
وأقبل الناس قبايعوه . ولكن نفرا أبوا أن يبايعوا فلم يلبح عليهم علي في البيعة
ولم يأذن الثائرين في إكراههم عليها . من هؤلاء الفرسان بن أبي وقاص ،
وهو أحد أصحاب الشورى ، أبي أن يبايع وقال لعلي : ما عليك مني من بأس .
فخلى علي بينه وبين ما أراد . ومنهم عبد الله بن عمر ، أبي أن يبايع وطلب إليه

على من يكفله لأن يلزم العاقبة ويفرغ من أمر الناس . فأبى أن يقدم كفيلاً .
 فقال له علي : ما علمتُك إلا سبي الخلق صغيراً وكبيراً . ثم قال : خلوه وأنا كفيله .
 وأبى البيعة قوم آخرون من هؤلاء الذين اعتزلوا الفتنة ، فلم يرِدْ علي أن يستكرهم
 ولا أن يعرض لهم أحد بسوء . وأمتنع طلحة والزبير عن البيعة فأكرههما الثائرون
 عليها ولم يتركهما علي وشأنهما كما ترك سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر
 وغيرهما من الذين اعتزلوا الفتنة . فقد كان علي يعلم من أمرهما ما علم الثائرون .
 كان يعلم أن طلحة كان من أشد الناس على الخليفة المقتول ، وأنه كان يطمح إلى
 ولاية الأمر . وكان يعلم أن الزبير لم يامر ولكنه لم يمتنع ، ولم يكن أقل من طلحة
 طموحاً إلى ولاية الأمر . فلم يفتنهما من البيعة ليستوثق منهما بقدر ما كان يمكن
 أن يستوثق منهما . وتمت البيعة لعلي في المدينة بعد مقتل عثمان بخمسة أيام في
 بعض الروايات ، وبثانية أيام في بعضها الآخر . وظهر أن الأمور قد استقامت لعلي
 في الحجاز وفي ثغور الكوفة والبصرة ومصر . وكان الذي يشغل ولا يريد أن
 يستقيم له هو أمر الشام . ذلك أن الشام لم يشترك في الثورة من جهة ، وكان حكمه
 إلى معاوية ابن عم عثمان من جهة أخرى . وسرى بعد قليل سيرة علي في أمر الشام
 ومعاوية . ولكن المهم أن علياً قد أصبح إماماً للمسلمين ، بإيعه من حضر المدينة من
 المهاجرين والأنصار ، وإيعه عن الثغور من حضر المدينة من الثائرين . فقد حُلّت
 إذاً إحدى المشككتين الخطيرتين ، مشكلة الخلافة والخليفة الجديد ، أو ظهر لعلي
 ولكثرة الناس أنها قد حُلّت وأن الأمر صائر بعد حلها إلى العاقبة الرضى والاستقرار .
 ولم يكن بد من أن يعرض الإمام الجديد للمشكلة الثانية ، وهي مشكلة
 هذا الإمام المقتول . فقد كان ينبغي أن يظهر أمر الله وحكم الدين في قتل هذا
 الإمام وفي قتليه . أقتل الإمام ظالماً ؟ وإذا فلا تار له ولا قصاص من قتليه .
 أم قتل الإمام مظلوماً ؟ وإذا فلا بد من أن يثار له الإمام الجديد ويتخذ في
 قتليه ما أمر الله به من القصاص .

فأما أصحاب النبي من المهاجرين والأنصار فكانوا يرون أنه قُتل مظلوماً وأن
ليس للإمام بدء من الثأر بدمه ، وأن أمور الدين لا تستقيم إذا ضيعت الحقوق
وأهدرت الدماء ولم تُقم الحدود .

هذا كله لو كان المقتول إنساناً من الناس ليس غير ، فكيف وهو إمام الناس
وخليفة المسلمين . وكان المهاجرون والأنصار يقولون : ما يمنع الناس إن لم تقتض
من قتلة عثمان أن يشوروا بكل من سخطوا عليه من أئمتهم فيقتلوه . وقد تحدثوا
في ذلك إلى علي فسمع منهم وأقرهم على رأيهم ، ولكنه صور لهم الأمر على حقيقته .
فالسultan قد أنتقل إليه بحكم البيعة ، ما في ذلك شك . ولكنه ما زال في أيدي
الثائرين بحكم الواقع من الأمر . فهم يحتلون المدينة احتلالاً عسكرياً ويستطيعون
أن يقضوا فيها وفي أهلها بما يشاؤون ، ولا قدرة للخليفة ولا لأصحاب النبي عليهم .
فالخير إذاً في التهازل والأناة حتى تستقيم الأمور ويقوى سلطان الخليفة في الأمر ثم
ينظر في القضية بعد ذلك فيجري الأمر فيها على ما قضى الله ورسوله في
الكتاب والسنة .

وقد رضى أصحاب النبي من علي بما رأى لهم . وأما الثائرون فكانوا يرون
أنهم قتلوا الخليفة ظالماً فليس له ثأر ولا ينبغي للإمام أن يغفل به أحداً .
ومع ذلك فقد هم علي أن يحقق مقتل عثمان ، ولكنه لم يستطع أن يتضي في
التحقيق إلى غايته . ولحق قوم بأن محمد بن أبي بكر قد شارك في دم عثمان ، ومحمد
ابن أبي بكر هو ابن خليفة رسول الله وأخو أم المؤمنين عائشة ، وهو ربيب علي
نفسه ، فقد كانت أمه عند علي تزوجها بعد موت أبي بكر . وقد سأل علي محمداً :
أأنت قاتل عثمان ؟ فأنكر وأقرته نائلة بنت الفرافصة زوج عثمان على إنكاره .
ولكن الثائرين لم يكادوا يحسبون بدء علي في هذا التحقيق حتى أظفروا السخط
والتضامن ، قصار علي إلى ما قدمنا من رأيه وانتظر وانتظر معه عامة الصحابة من
أهل المدينة .

واعلمك تذكر أن عثمان نفسه قد واجه في أول خلافته مشكلة تشبه هذه المشكلة التي واجهها عليّ أول ما ولي الأمر . فقد كان أول مشكل عرض لعثمان هو أمر عبید الله بن عمر الذي قتل الهرمزان متهماً له بالتجريض على قتل أبيه ، وقتله في غير تثبت و بغير بيّنة و بغير قضاء ممن يملك القضاء . وكان المسلمون قد انقسموا في أمر هذا الفتى ، فريق يرى إقامة الحد عليه ، ومنهم عليّ ، وفريق يسكنون أن يبدأ عثمان خلافته بقتل ابن أمير المؤمنين عمر . وقد عفا عثمان لأن الهرمزان لم يكن له وليّ من ذوى عصّته يطالب بدمه . فكان الخليفة هو الوليّ ، وكان يرى أن من حقه أن يعفو . ولم يقبل عليّ وكثير من المسلمين في ذلك الوقت قضاء عثمان وإنما رأوه ظالماً وإهداراً للدم وتفریطاً في حق الله . وكان عليّ يقول بعد خلافته : لئن ظفرت بهذا الفاسق لأقتلته بالهرمزان . واجه عثمان إذاً ابن خليفة من خلفاء المسلمين متهماً بالقتل في غير حقه فمعا عنه . واختلف الناس في هذا العفو .

وواجه عليّ ابن خليفة آخر من خلفاء المسلمين متهماً بالقتل وبأى قتل يقتل إمام من أئمة المسلمين لا يقتل رجل غريب من الغنويين المستأمنين . ولكن عليّاً لم يعف عن محمد بن أبي بكر وإنما حقق أمره حتى استبان أنه لم يقتل عثمان ، ثم منعه الظروف من المضي في التحقيق إلى غايته وإمضاء حكم الدين في القاتلين .

ومن الحق أن نلاحظ أن محمد بن أبي بكر لم يقتل عثمان بيده ولكنه تسور الدار مع من تسورها عليه . فقد كان له إذاً في قتل عثمان شأن ضئيل أو خطير ، ولكن الذين كان لهم شأن في هذه الكارثة كانوا أكثر عدداً وأقوى قوة وأشدّ بأساً من أن يُقدّر عليهم أو يقتص منهم الإمام الجديد . ثم جرت الأمور بعد ذلك على نحو زاد قضية الخليفة القاتل عسراً وأعمقداً كما سئرى .

(٢)

ولم يستقبل المسلمون خلافة عليّ بمثل ما استقبلوا به خلافة عثمان من رضى النفوس وابتهاج القلوب وأطمئنان الضمائر وأنساع الأمل وأنساض الرجاء ، وإنما استقبلوا خلافته في كثير من الوجوه والقلق والإشفاق واضطراب النفوس واختلاط الأمر ، لا لأن عليّاً كان خليفاً أن يثير في نفوسهم وقلوبهم شيئاً من هذا ، بل لأن ظروف حياتهم قد اضطرتهم إلى هذا كله اضطراباً . فقد نهض عثمان بالأمر بعد خليفة قوى شديد صعب المراس أُرهِقهم من أمرهم عُصراً بما كان يسلك بهم إلى العدل من طريق وَغرة خستة لا يصبر على سلوكها إلا أولو العزم وأصحاب الجِدَل من الناس . وقد صورنا لك فيما مضى من هذا الكتاب شدة عمر على المسلمين عامة في ذات الله ، وقسوته على قريش خاصة ، يخاف عليهم الفتنة ويخاف منهم الفتنة أيضاً . فلما نهض عثمان بأمر الناس أعطاهم ليناً بعد شدة وإسباحاً بعد عُنف وسعة بعد ضيق ورضاء بعد مشقة وجيد ؛ فزاد في أعطياتهم ويسر لهم من أمرهم ما كان عسيراً حتى آثروه في أعوامه الأولى على عمر . وأقبل عليّ بعد مقتل عثمان فلم يوسع للناس في العطاء ولم يمنحهم النوافل من المال ولم يسر لهم أمورهم ، وإنما استأنف فيهم سيرة عمر من حيث أنقطعت ، ومضى بهم في طريقه من حيث وقف .

وكان الناس بعد قتل عمر آسئين مطمئنين بشوب أمنهم وأطمئنانهم شيء من الحزن على هذا الإمام البرّ الذي أختطف من بينهم غيلة ، لا عن ملأ من المهاجرين والأنصار ، ولا عن أئمار به من أهل الثغور والأمصار . فكان قتله عنيفاً يسيراً في وقت واحد . لم بصوره أحد بأبلغ مما صورته به عمر نفسه حين تلقى الطعنة التي قتله ، ثم تولى وهو يقول الله عز وجل : (وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا) .

كانت وفاة عمر إذاً قدراً من القدر لم تتألب عليه جماعة ولم يأتمر به ملا من المسلمين ، وإنما اغتاله مقتل غير ذي خطر فساق إليه موتاً لم يكن منه بد .
فأما مقتل عثمان فكان نتيجة ثورة جامعة وفننة شبيهت فيها على الناس أمورهم ، إذ لم يكن أحدهم يعرف أن كان مقبلاً أم مندبراً . وكان نتيجة خوف ملا المدينة كلها أياماً طويلاً ثم انتشر منها في أقطار الأرض فاضطربت له النفوس أشد الاضطراب ، وجهز العمال جنودهم لا يرسلوها إلى حيث كان ينبغي أن ترسل من الثغور ، ولكن يرسلوها إلى عاصمة الدولة وقلبها ليردوا إليها الأمن ويخلصوا عنها الخوف ويستنقذوا الخليفة المحصور . فلم تبلغ الجنود قلب الدولة ولا عاصمتها وإنما قتل الخليفة قبل ذلك ، فعاد الجند إلى أمرائهم وتركوا المدينة يملؤها الخوف والذعر ويسيطر عليها القلق والاضطراب .

وكان أمر الثورة قد بلغ أهل الموسم في حجهم ، وقرأ عليهم عبد الله بن عباس كتاب عثمان يبرئ فيه نفسه من الظلم والجور ويتهم فيه الثائرين به بالخلاف عن أمر الله والبنى على خليفة الله ، فقتل الناس مناسكهم خائفين ، وعادوا إلى أمصارهم خائفين ، يحملون الخوف معهم إلى من أقام ولم يأت الموسم من الناس . فليس غريباً إذاً أن يستقبل المسلمون خلافة علي ووجوههم عابئة وقلوبهم خائفة ونفوسهم قلقة ، ويريد في هذا العيوس والخوف والقلق أن الثائرين الذين قتلوا عثمان كانوا ما يزالون مقيمين بالمدينة منسلطين عليها ، حتى كأن الخليفة الجديد ومن يابعه من المهاجرين والأنصار لم يكونوا في أيديهم إلا أسارى . وآية ذلك أن الخليفة لم يستطع أن يمضي في تحقيق ما أصاب عثمان وما أصاب المسلمين من كارثة الفتنة ، لأنه لم يجد القدرة على هذا التحقيق . وكان المسلمون من أهل المدينة يعرفون مكان العمال الذين أمرهم عثمان على الأمصار ، ويقدر أنهم جميعاً أو أن بعضهم على الأقل سينكرون الخلافة الجديدة ويجادلون الخليفة في سلطانه غضباً لعثمان الذي ولّاهم . وكانوا يخافون من هؤلاء العمال بنوع خاص معاوية

ابن أبي سفيان عامل عثمان على الشام . يعرفون قرابته من الخليفة المقتول
ويعرفون طاعة أهل الشام له لطول إقامته فيهم وإمرته عليهم منذ عهد عمر .
وكانوا يعرفون مكانة معاوية من بني أمية ، ويعرفون الخصومة القديمة بين
بني أمية وبني هاشم قبل أن يظهر الإسلام وحين انتقل النبي وأصحابه بدينهم
الجديد إلى المدينة ، فقد أصبح أبو سفيان قائداً قريش بعد أن قُتل قادتها وصادتها
يوم بدر ، وهو الذي أقبل بقريش يوم أحد فتأثر لقتلى بدر من المشركين .
وامرأته هند أم معاوية هي التي أعتقت وحشياً أن قتل حمزة . فلما قتله أقبلت على
ميدان الموقعة وبحشت عن حمزة حتى وجدته بين القتلى فبقرت بطنه واستخرجت
كبده فلاكنها . وأبو سفيان هو الذي قاد قريشاً يوم الخندق وآلب العرب على
النبي وأصحابه وأغرى اليهود حتى نقضوا عهدهم مع النبي وأصحابه . وأبو سفيان هو
الذي ظلم يدبر مقاومة قريش للنبي وكيدها له ومكرها به حتى كان عام الفتح ،
فأسلم حين لم يكن له من الإسلام بد . ومهما يقل الناس في معاوية من أنه كان
مقرباً إلى النبي بعد إسلامه . ومن أنه كان من كتاب الوحي . ومن أنه أخلص
للإسلام بعد أن ثاب إليه ونصح للنبي وخلفائه الثلاثة . مهما يقل الناس في معاوية
من ذلك فقد كان معاوية هو ابن أبي سفيان قائداً للمشركين يوم أحد ويوم
الخندق ، وهو ابن هند التي أغرت بحمزة حتى قُتل ثم بقرت بطنه ولاكت
كبده ، وكادت تدفع النبي نفسه إلى الجرع على عمه الكريم .

وكان المسلمون يسمون معاوية وأمثاله من الذين أسلموا بأخيرة ، ومن الذين عفا
النبي عنهم بعد الفتح ، بالظلقاء ؛ أقول النبي لهم : أذهبوا فأنتم الطلقاء .

كان الناس يعرفون هذا كله ويقدرّون أن الأمور لن تستقيم بين الخليفة
الهاشمي والأمير الأموي في يسر ولين . وكانوا كذلك يعرفون أن قريشاً قد
صرفت الخلافة عن بني هاشم بعد وفاة النبي إشاراً للعافية وكراهة أن تجتمع النبوة
والخلافة لهذا البطن من بطون قريش . وكانوا يرون أن الله قد أثر بني هاشم بنبوة

محمد صلى الله عليه وسلم فاختصها بخير كثير ، وأن بنى هاشم ينبغي لهم أن يقيموا بما آثرهم الله به من هذا الخير الضخم والفضل العظيم .

فكان الناس إذا لا يشفقون من فساد الأمر بين علي ومعاوية فحسب وإنما يشفقون من فساد الأمر بين علي وبنى هاشم من جهة وسائر قریش من جهة أخرى . فلم يكونوا إذا يستقبلون حياة قوامها الأمن والعافية والسعة ، وإنما كانوا يستقبلون حياة ملؤها القلق والخوف ، ويشفقون أن تنتهي بهم آخر الأمر إلى ضيق أى ضيق وتورطهم في شر عظيم . وكانوا ينتظرون فيرون جماعة من خيار المهاجرين والأنصار قد آثروا العزلة وكرهوا أن يدخلوا فيما دخل الناس فيه فاعتزلوا أمر عثمان واعتزلوا بيعة علي وأقاموا ينتظرون . وكانت الكثرة الكثيرة من هؤلاء الناس من خيار المسلمين وأصلحهم وأحقرهم بالإجلال والإكبار . فيهم سعد بن أبي وقاص أول من رمى بسبيل الله وفتح فارس وأحد الذين مات النبي وهو عنهم راض وأحد الذين جعل عمر إليهم أمر الشورى . وفيهم عبد الله بن عمر الرجل الصالح الذي أحبه المسلمون على اختلافهم أشد الحب لفقته في الدين وإشارته للخير وبعده عن الطمع ونصحه للمسلمين في غير رياء ولا مداينة .

ثم رأى الناس طلحة والزبير ببايعان عن غير رضى ولا إقبال . فما تمنعهم وهم يرون هذا كله ويعلمون هذا كله ويقدررون هذا كله أن تمتلئ قلوبهم خوفاً ونفوسهم قلقاً .

ومع ذلك فقد كان خليفتهم الجديد أجدر الناس بأن يملأ قلوبهم طمأنينة وضائراً رضى ونفوسهم أملاً . فهو أمين عم النبي وأسبق الناس إلى الإسلام بعد خديجة ، وأول من صلى مع النبي من الرجال ، وهو ربيب النبي قيل أن يظهر دعوته ويصدق بأمر الله . أحسن النبي أن أبا طالب يلقى ضيقاً في حياته فسعى في أعمامه ليعينوا الشيخ على النهوض بنقل أبنائه ، فاحتملوا عنه أكثر أبنائه وتركوا له عتيلاً ، كما أحب ، وأخذ النبي علياً فكفله وقام على تنشئته وتربيته .

فما آثره الله بالنبوة كان على في كنفه لم يجاوز العاشرة من عمره إلا قليلا .
 فستطيع أن تقول إنه نشأ مع الإسلام . وكان النبي يحبه أشد الحب ويؤثره أعظم
 الإثارة ، أستخافه حين هاجر على ما كان عنده من ودائع حتى ردها إلى أصحابها ،
 وأمره فنام في مضجعه ليلة أنتمرت قريش بقتله ، ثم هاجر حتى لحق بالنبي في
 المدينة فأخى النبي بينه وبين نفسه ثم زوجته ابنته فاطمة ، ثم شهد مع النبي
 مشاهدته كلها ، وكان صاحب رأيته في أيام البأس . وقال النبي يوم خيبر :
 « لأعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله » . فلما أصبح
 دفع الراية إلى علي . وقال النبي له حين أستخافه على المدينة يوم سار إلى غزوة
 تبوك : أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي . وقال المسلمين في
 طريقه إلى حجة الوداع : « من كنت مولاه فعلي مولاه . اللهم وال من والاه
 وعاد من عاداه » .

وكان عمر رحمه الله يعرف لعلي علمه وفقهه ويقول : « إن عليا أقضانا » . وكان
 يفرغ إليه في كل ما يعرض له من مشكلات الحكم . وقال حين أوصى بالشورى :
 « لو توها الأجلح لجلهم على الجادة إلى فضائل كثيرة يعرفها له أصحاب النبي على
 اختلافهم ، ويعرفها له خيار المسلمين من التابعين ، ويؤمن له بها أهل السنة
 كما يؤمن له بها شيعته .

وسنرى حين نمضي في سيرته وحين نبين مواقفه من المشكلات الكثيرة التي
 عرضت له أنه كان أهلا لكل هذه الفضائل ولأكثر منها ، وأنه كان أجدر
 الناس بأن يسير في السنين سيرة عمر ويحلمهم على طريقته ويبلغ بهم من الخير
 والنجح والفلاح مثل ما بلغ بهم عمر لو واثته الظروف .

وكان عمر رحمه الله صاحب فراسة صادقة وحس لا يكاد يخطئ حين قال :
 لو توها الأجلح لجلهم على الجادة . كان يرى أن عليا أشبه الناس به في شدته في
 الحق وإذعانه للحق وغلظته على الذين ينكرون الحق أو يضيقون به . ولكن

القوم لم يولوا خلافتهم الأجلح بعد وفاة عمر ، حين كانت الدنيا مقبلة والنشاط
قويًا والإقدام قاريحًا والبصائر نافذة والأمور تجري بالمسلمين على ما أحبوا . وإنما
ولوا خلافتهم عيان ، فكان من أمره معهم وأمرهم معه ما كان . حتى إذا فسدت
الدنيا وانتشرت الأمور واضطرب حبل السلطان وظن بعض الناس ببعض أسوأ
الظن وأخسر بعضهم لبعض أعظم الكيد ، هنالك فرغت كثرة منهم إلى على
فبايعته ، وأعتزلته طائفة لا يريدون به بأساً ، وأبت عليه طائفة أخرى لاتباعه
ولا تريد أن تستقيم له طائفة . ونظر الخليفة الجديد ونظر أصحابه معه فإذا هم يواجهون
أموراً عظيماً ، وقد أحاطت بهم فتنة مشبهة بمعامة إذا أخرج الرجل فيها يده لم
يكذبها .

أمام هذه الأمور العظام وفي قلب هذه الفتنة المظلمة الغليظة وجد على نفسه
كأن حسن ما يجد الرجل نفسه ، صديق إيمان بالله ونصحاً للدين وقياماً بالحق
وأستقامة على الطريق المستقيمة لا ينحرف ولا يميل ولا يذهن من أمر الإسلام في
قليل ولا كثير وإنما يرى الحق فيمضي إليه لا يلوى على شيء ، ولا يحفل بالعاقبة
ولا يعميه أن يجد في آخر طريقه نجاحاً أو إخفاقاً ، ولا أن يجد في آخر طريقه حياة
أو موتاً ، وإنما يعميه كل العناية أن يجد أثناء طريقه وفي آخرها رضى ضميره
ورضى الله .

(٣)

وكان عليّ وعنه العباس يريان حين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
 الخلافة حق لبني هاشم لا ينبغي أن تُصرف عنهم ولا أن يقوم بها أحد من
 دونهم . ولولا أن العباس أسلم بأخرة لفكر في نفسه أن يرشح نفسه خليفة لابن
 أخيه فيتلقي عنه ترائه في القيام بشأن المسلمين ، ولكنه نظر في الأمر فرأى ابن أخيه
 علياً أحق منه بوراة هذا السلطان ، لأنه ربيب النبي وصاحب الساجدة في
 الإسلام وصاحب البلاء الحسن المثل في الشاهد كلها ، ولأن النبي كان يدعو
 أخاه حتى قالت له أم أيمن ذات يوم مداعبة : تدعوه أخاك وتزوج أبنك !
 ولأن النبي قال له : أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي . وقال
 للمسلمين يوماً آخر : من كنت مولاه فعلي مولاه . من أجل ذلك كله أقبل
 العباس بعد وفاة النبي على ابن أخيه فقال له : أبسط يدك أبايكم . ولكن علياً
 أبي مخافة الفتنة . وذكره العباس بذلك بعد أعوام طوال . وكان هناك رجل
 آخر من قريش أراد أن يبائع علياً بعد وفاة النبي لا حباً له ولا رضى به
 ولا اعترافاً بمكانته الخاصة من النبي بل عصبية لبني عبد مناف ، وهذا الرجل هو
 أبو سفيان زعيم قريش أثناء حربها للنبي ومقاومتها للإسلام ، والذي لم يسلم إلا
 كارهاً حين رأى جيوش المسلمين مطبقة على مكة فأدخله العباس على النبي فأسلم
 كرهاً لا طوعاً . لم يتردد في الاعتراف بأن لا إله إلا الله ، لأنه لم يرغب هذا
 الاعتراف بآسأ . ولكنه حين طُلب إليه أن يشهد أن محمداً رسول الله قال : أما
 هذه فإن في نفسي منها شيئاً . ولولا حث العباس له وتخويفه القتل لما اعترف بهذه
 الشهادة التي كان في نفسه منها شيء . ولكنه أسلم على كل حال . وعرف النبي
 له مكانته في قريش فجعل داره مثابة يأمن من أوى إليها من أهل مكة حين دخلها

الجيش . فهو إذاً أحد هؤلاء الطلقاء الذين عفا النبي عنهم حين دخل مكة فاتحاً متصراً . ولم يخطر له قط أن يكون خليفة للمسلمين ، ولكنه رأى النبي من بني أبيه عبد مناف ، ورأى علياً أحق الناس بوراثة سلطانه ، ورأى الخلافة تساق إلى رجل من بني تميم هو أبو بكر ، وقدّر أنها ستساق بعد أبي بكر إلى رجل من بني عدى هو عمر . فآثر بني أبيه الأذنين على بني عمه . وقال لعلي : أبسط يدك أباي بك . ولكن علياً أبي أن يستجيب له كما أبي أن يستجيب لعنه العباس . ولو قد أستجاب لهذين الشيخين لآثار بين المسلمين فتنة لم يكونوا في حاجة إليها ، ولعلهم لم يكونوا قادرين على احتلالها فضلاً عن مقاومتها والخروج منها ظافرين .

فقد عمت ما كان من خلاف الأنصار في أمر البيعة حين قبض النبي ، فكيف لو اختلفت قريش نفسها . وقد عمت ما كان من ارتداد العرب في أول خلافة أبي بكر ، فكيف لو اختلف الذين وفوا للإسلام من قريش والأنصار .

كان علي موقفاً إذاً كل التوفيق صلى الله عليه وسلم للإسلام كل النصيح حين أمتع على هذين الشيخين فلم يتعصب نفسه لخلافة ولم ينزعها أبا بكر وإنما بايعه كما بايعه الناس وصير نفسه على ما كانت تكروه ، وطابت نفسه للمسلمين بما كان يراه حقاً له . وكأنه قدّر أن الأمر لن يمدوه بعد وفاة أبي بكر ، وعذر المسلمين في استخلاف هذا الشيخ الذي أمره النبي أثناء مرضه أن يصلي بالناس . على أنه لم يسرع إلى بيعة أبي بكر وإنما تأملت وقتاً غير قصير . ولعله وجد على أبي بكر كما وجدت عليه فاطمة رجعها الله ، لأنه أبي أن يدفع إليها ما طلبت من ميراث أبيها صلى الله عليه وسلم وروى لها قوله : « نحن معاشر الأنبياء لا نورث ، ما تركناه صدقة » . ولكنه على كل حال أقبل قبايح واعتذر عن تأييده بأنه لم يرد أن يخرج من بيته حتى يجمع القرآن . وقيل أبو بكر منه عذره . وكان أبو بكر شيخاً قد جاوز الستين من عمره قليلاً ، وكان علي ما يزال في نضرة شبابه قد تيمم على

الثلاثين ، فكان يرى أن المستقبل أمامه وأمام المسلمين فسيح ، وأن حقه سيرة
إليه حين يختار الله لجواره هذا الشيخ الذي قدّمه النبي لأمر من أمور الدين فقدّمه
المسلمون لأمر الدنيا .

ولكن أبا بكر عهد بالخلافة إلى عمر وقيل المسلمون عهده مجمعين على قبوله لم
يمّا فيه منهم أحد . فاستبان لعليّ يومئذ أن بينه وبين المهاجرين من قريش
خلافًا واضحًا ، فهو يرى لنفسه الحق في الخلافة والمهاجرون لا يرون له هذا الحق ،
وإنما يرونه واحداً منهم يجري عليه من الأمر ما يجري عليهم . فاما الأنصار فقد
استأثروا من الخلافة وطابت بها نفوسهم المهاجرين من قريش يبايعون منهم
من ينصبونه للبيعة . وقد بايع عليّ ثانی الخلفاء كما بايع أولهم كراهية الفتنة وإشارة
للعافية ونصحا للمسلمين . ولم يظهر مطالبة بما كان يراه حقا له بل لم يجمعهم به .
وإنما صبر نفسه على مكروها ونصح امر كما نصح لأبي بكر . فلما طعن عمر
وجعل الخلافة في هؤلاء الستة من أصحاب الشورى لم يشك عليّ في أن قريشا
لا ترى رأيه ولا تؤمن له بحقه ورأى ألا يدعو إلى نفسه وألا يستكره الناس على
مالا يريدون . ولو قد أراد أن يستكرههم لما وجد إلى ذلك سبيلا . فلم تكن له
قوة ينصرونه ولم يكن يأوي إلى ركن شديد ، وإنما كان فقر يسير من خيار
المسلمين يرون رأيه ويجمعون بالدعوة إليه ، ولكنهم كانوا من المستضعفين
الذين لم يقووا إلا بالإسلام . ولم تكن لهم عصبية ولا قوة مادية ، ومن هؤلاء
الناس عمار بن ياسر والمقداد بن الأسود . وقد بايع عليّ عثمان كما بايع الشيخين
وهو يرى أنه مغلوب على حقه ، ولكنه على ذلك لم يتردد في البيعة ولم يقصر في
النصح للخليفة الثالث ، كما لم يقصر في النصح للشيخين من قبله . حتى كانت
الخطوب التي صورناها في الجزء الأول من هذا الكتاب .

فكان طبيعياً إذا حين قتل عثمان أن يفكر عليّ في نفسه وفيه غلب عليه من
حقه . ولكنه مع ذلك لم يطلب الخلافة ولم يتخيب نفسه للبيعة إلا حين

أُسْتُكْرِهَ عَلَى ذَلِكَ أُسْتُكْرَاهَا ، وَحِينَ هَذِهِ بَعْضُ الَّذِينَ ثَارُوا بِعُثْمَانَ بِأَن يَبْدُوهُ
 بِهِ فَيُلْحَقُوهُ بِصَاحِبِهِ الْمَقْتُولِ ، وَحِينَ فُزِعَ إِلَيْهِ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ
 يُلْحَقُونَ عَلَيْهِ فِي أَنْ يَتَوَلَّى أُمُورَ الْمُسْلِمِينَ لِيُخْرِجَهُمْ مِنْ هَذِهِ الْفِتْنَةِ الْمُظْلِمَةِ . ثُمَّ هُوَ
 حِينَ قَبْلَ الْبَيْعَةِ لَمْ يُكْرَهْ عَلَيْهَا أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ، وَإِنَّمَا قَبْلَ الْبَيْعَةِ مِنْ
 بَايَعَهُ وَتَرَكَ مِنْ لَمْ يُرَدَّ أَنْ يَبَايَعَهُ . تَرَكَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو
 وَأَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ ، وَتَرَكَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ عَلَى رَأْسِهِمْ مُحَمَّدُ بْنُ سَلَامَةَ ، وَلَمْ
 يَسْتَنْ إِلَّا هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ : طَلْحَةَ وَالزَّيْبِرَ ، خَافَ مِنْهُمَا الْفِتْنَةَ لِمَوْقِفِهِمَا مِنْ عُثْمَانَ
 وَالتَّائِبِينَ بِهِ ، فَفَرَضَى أَنْ يُسْتُكْرَهَا عَلَى الْبَيْعَةِ ، فِيمَا يَقُولُ أَكْثَرُ الْمُؤَرِّخِينَ .
 وَأَكَادُ أَعْتَقَدُ أَنَّهُمَا لَمْ يُسْتُكْرَهَا ، كَمَا زَعَمَا وَكَأَنَّ زَعْمَ كَثِيرٍ مِنَ الرِّوَاةِ ، وَإِنَّمَا
 أَقْبَلَا عَلَى الْبَيْعَةِ رَاضِيَيْنِ ثُمَّ بَدَا لُهُمَا بَعْدَ ذَلِكَ حِينَ رَأَيَا مِنْ الْخُلِيفَةِ مَا لَمْ يَكُونَا
 يَنْظُرَانِ . كَانَا يَنْدُرَانِ فِي أَكْبَرِ الظَّنِّ أَنَّ عَلِيًّا مُحْتَاجٌ إِلَيْهِمَا أَشَدَّ الْحَاجَةِ ،
 لِأَحَدِهِمَا قُوَّةُ فِي الْكُوفَةِ وَلِأَحَدِهِمَا الْآخِرْقُوَّةُ فِي الْبَصْرَةِ . وَقَدْ شَارَكَ أَهْلُ
 الْكُوفَةِ وَأَهْلُ الْبَصْرَةِ فِي الثَّوْرَةِ مُشَارَكَةً خَطِيرَةً . وَكَانَ النَّاسُ يَنْظُرُونَ أَنَّهُمَا إِنَّمَا
 شَارَكَوَا فِي هَذِهِ الثَّوْرَةِ عَنْ تَحْرِيفٍ ، أَوْ عَلَى أَقْلٍ تَقْدِيرٍ عَنْ رَضَى مِنْ
 طَلْحَةَ وَالزَّيْبِرَ .

فَكَانَا إِذَا يَفْكُرَانِ فِي أَنْ عَلِيًّا سَيَعْرِفُ لُهُمَا مَكَاتِهِمَا وَقُوَّتُهُمَا وَسُلْطَانُهُمَا
 عَلَى حَزْبَيْهِمَا مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ وَالْكُوفَةِ وَسَيُشْرِكُهُمَا فِي أَمْرِهِ وَسَتَكُونُ الْخِلَافَةُ
 ثَلَاثِيَّةً يَتَقَاسَمُهَا هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةُ مِنْ أَصْحَابِ الثَّوْرَةِ : لَعْلَى الْحِجَازِ وَمِصْرَ
 وَمَا وَرَاءَهُمَا مِنْ بِلَادِ الْعَرَبِ وَمَا فَتَحَ أَوْ يُفْتَحُ فِي شِمَالِ إِفْرِيقِيَا ؛ وَالزَّيْبِرَ الْبَصْرَةَ
 وَمَا بِلَيْهَا ، وَطَلْحَةَ الْكُوفَةَ وَمَا وَرَاءَهَا . وَكَانَا يَنْظُرَانِ أَنَّ هَذِهِ الْخِلَافَةَ الثَّلَاثِيَّةَ
 إِنْ اسْتَقَامَتْ لَهُمْ كَانَ أَمْرُ الشَّامِ بَسِيرًا . وَلَكِنْ عَلِيًّا أَبِي عَلَيْهِمَا وَلَايَةُ هَذَيْنِ
 الْمَصْرِيِّينَ وَأَرَادَ أَنْ يَسِيرَ فِيهِمَا سِيرَةً عَمْرًا فَيَحْبِسُهُمَا مَعَهُ فِي الْمَدِينَةِ كَمَا كَانَ عَمْرٌ
 يَحْبِسُ أَعْلَامَ الْمُهَاجِرِينَ مِنْ قَبْلُ . إِلَّا أَنَّ عَلِيًّا لَمْ يَتَعَنَّفْ بِهِمَا كَمَا كَانَ عَمْرٌ يَتَعَنَّفُ

بمن يستأذنه في الخروج إلى الأقطار ، وإنما قال لهما في رفق رفيق : أحب أن
 تكونا معي أمجمل بكما فإني أستوحش لفراقكما . هنالك عرف الشيخان أن ظنهما
 لم يصدق وأن تقديرهما لم يكن صوابا ، وأن عليا سيستأنف سيرة عمر من حيث
 انقطعت يوم طعنه ذلك الغلام ، وأن أمرهما معه في المدينة سيكون كأمرهما وكأمر
 غيرها من أعلام المهاجرين مع عمر ، سيقيان في المدينة وسيأخذان عطاءهما كل
 عام ، ولن يلقيا من علي بعض ما كان يمنحهما عثمان من الرق والقسامح واللين ،
 فلم يطالبا بالكوفة ولا بالبصرة ، وإنما سكنا على مضض ودبرا أمرهما في
 روية وأناة .

(٤)

ولعلهما لم يعرضا عن المطالبة بالبصرة والكوفة إثر هذا الرد الرفيق الحازم
الذي تلقياه من عليّ . فقد يحدثنا البلاذري بأن المغيرة بن شعبه أشار على عليّ
بأن يثبت معاوية على الشام ويولي طلحة والزبير مصرى العراق يستقيم له الأمر .
وأن عبد الله بن عباس عارض هذا الرأي بأن البصرة والكوفة هما عين المال
ومصدر الفيء فإذا وليهما هذان الشيخان ضيقا على الخليفة القيم بالمدينة . وبأن
ولاية معاوية للشام تضر عليا أكثر مما تنفعه . فاستمع عليّ لرأي ابن عباس ولم
يقبل مشورة المغيرة بن شعبه .

ولكن مؤرخين آخرين يروون القصة على غير هذا الوجه ، فيقولون : إن المغيرة
ابن شعبه أراد أن يتعن عليا ليعلم علمه ، فأشار عليه بأن يثبت عمال عثمان على
أعمالهم ، وفيهم معاوية ، عامه الأول حتى يستقيم له الناس وتأتي طاعة الأقاليم ثم
ينيرهم بعد ذلك كما يجب . فابى عليّ ذلك كراهة الأدهان في دينه . ثم أقبل
المغيرة من عنده على عليّ فأنباه بمدوله عن رأيه الأول وأقتناعه برأى عليّ .
ودخل ابن عباس على عليّ فلقى المغيرة خارجا من عنده ، وسأل ابن عباس عليا
عما قال له المغيرة فأنباه برأيه الذين أشار بهما عليه . فقال ابن عباس : لقد نصحتك
أمس وغشك اليوم . ثم ألح ابن عباس على الخليفة في أن يثبت معاوية على أقل
تقدير . ولكن عليا أبى عليه ذلك مخافة الأدهان في الدين ، وعرض عليه إمرة
الشام ، فأعتذر ابن عباس .

ومهما يكن من اختلاف المؤرخين فليس من شك في أن عليا لم يكن يستطيع
أن يسبق عمال عثمان ، كان دينه يمنعه من ذلك لأنه طالما لام عثمان على تولية
هؤلاء العمال ، وطالما أنكر على هؤلاء العمال سيرتهم في الناس ، فلم يكن يستطيع

أن يطالب بعزلهم أمس ويطلبهم على عملهم اليوم . وتمنعه السياسة من هذا ،
فهؤلاء الثائرون الذين شَبَّوْا نار الفتنة وقتلوا عثمان لم يكونوا يكتفون بتغيير الخليفة ،
وإنما كانوا يريدون تغيير السياسة كلها وتغيير العمال قبل كل شيء . ولعلهم لم
يكونوا يستثنون من هؤلاء العمال إلا أبا موسى الأشعري الذي اختاره أهل الكوفة
علماً عليهم وأقرَّ عثمان اختيارهم إياه مبتغياً بذلك استصلاحهم وصدِّهم عن الفتنة .
وعلى كل حال فقد كان اختيار العمال على الأقاليم أول شيء فكَّر فيه عليٌّ بعد
أن فرغ من بيعة أهل المدينة . وقد اختار عماله اختياراً حسناً : فأرسل إلى البصرة
عثمان بن حنيفة من أعلام الأنصار ، وأرسل أخاه سهيل بن حنيفة إلى الشام ،
وأرسل قيس بن سعد بن عبادة إلى مصر . وهذا يدل على أنه أراد أن يرضى
الأنصار بهذا الاختيار ، فهو قد اختار منهم ثلاثة هذه الأمصار الخطيرة : البصرة
والشام ومصر . أما الكوفة فيروى بعض المؤرخين أنه اختار لها عمارة بن شهاب ،
ولكنه لقي في طريقه من أهل الكوفة من رَدَّه إلى عليٍّ وأنذره بالموت إن لم
يرجع وأنبأه بأن أهل الكوفة لا يرضون بغير أميرهم أبي موسى . فرجع عمارة من
حيث أتى : وأرسل أبو موسى إلى عليٍّ بيعته وبيعة أهل الكوفة . واختار عليٌّ ابنَ
عمه عبيد الله بن عباس علماً على اليمن فلما بلغها رحل عنها عامل عثمان يعلى بن
أمية وأحتمل ما كان عنده من المال ولحق بمكة . واختار عليٌّ لولاية مكة أول
الأمر رجلاً من بني مخزوم هو خالد بن العاص بن هشام بن المغيرة ، ولكن أهل
مكة أبوا أن يبايعوه لعلِّي . ويقال : إن فتي من فتيانهم أخذ صحيفة عليٍّ فضعها ثم
رمى بها فسقطت في سقاية زمزم . ولمكة أمرٌ خاصٌّ سنعرض له بعد قليل .

وقد سار عمال عليٍّ إلى أقاليمهم : فأما قيس بن سعد فدخَلَ مصر في غير جهد
وأخذ البيعة لعلِّي من عامة أهلها إلا فريقاً اعتزلوا الناس وآووا إلى خربة يطلبون
بنار عثمان ، ولكنهم لا يقاتلون أحداً ولا يشقون عصاً ، وإنما ينتظرون له . وأما
عثمان بن حنيفة فدخَلَ البصرة ولم يجد من أهلها كيداً ، وقد رحل عنها عاملٌ

عثمانَ عبدُ الله بن عامر وحمل ما استطاع حمله من المال حتى أتى مكة فأقام فيها .
وأكاد أعتقد أن علياً لم يرسل إلى الكوفة أحداً على رغم ما قدمتُ من
بعض الروايات ، وإنما أثبت أبا موسى لأنه كان رضى لأهل مصره . وذهب
سهل بن حنيف إلى الشام فلم يكذب بل بلغ حدودها حتى لقيته خيلاً لمعاوية فلما
سأله من يكون ؟ أنبأهم بأنه الأمير . فقالوا له : إن كنت أميراً من قبل عثمان
فدونك إمرتك ، وإن كنت أميراً من قبل غيره فارجع إلى من أرسلك . فرجع
سهل إلى علي . ولم يكذب الناس يعلمون بمرجه ذاك حتى أخذ منهم القلق كل
مأخذ ، عرفوا أن معاوية محارب وأرادوا أن يعرفوا أمر علي : أيريد حرباً أم
يريد مسالمة وترقيماً . ولكن علياً لم يكن صاحب مسالمة في الحق ، وكان يؤثر
الصراحة في القول والعمل على التريص والكيد . وهو مع ذلك لم يجعل معاوية
وإنما أرسل إليه مسور بن مخزوم بكتاب منه يطلب إليه أن يبيع وأن يقبل
إلى المدينة في أشرف أهل الشام ، ولم يذكر في الكتاب أنه يوليه ثغره . ويقال
إنه أرسل إليه سبرة الجهني بكتابه ذاك . فلما قرأ معاوية الكتاب لم يجب إلى
شيء مما فيه وإنما آثر التريص والكيد ، وجعل كلما تنجزه رسول علي جوابه
يرد عليه بهذه الأبيات :

أديم إدامة حِصْنٍ أو خذا بيدي حرباً ضرُوماً تشبُّ الجُرْل والنَّصرَ ما
في جاركم وأبنكم إذ كان مقتله شماء شيمت الأصداع والقمم
أعيا السُّودُ بها والسَّيِّدُونَ فلم يُوجد لها غيرُنا مولى ولا حَكَمًا
حتى إذا كان الشهر الثالث من مقتل عثمان دعا رجلاً من بني عبيس فدفع إليه
طُوماراً مختوماً عنوانه : « من معاوية بن أبي سفيان إلى علي بن أبي طالب » .
وأمره إذا دخل المدينة أن يرفع الطومار للناس حتى يقرءوا عنوانه ثم يدفعه بعد ذلك
إلى علي ، وأوصاه بما يقول لعلي إن حاوره في بعض ما قدم فيه . وأقبل العباسي
حتى دخل المدينة ، فرفع الطومار حتى عرف الناس أنه يحمل ردَّ معاوية . فثار

لذلك شوقهم إلى العلم بما في هذا الكتاب . وأكبر الظن أن كثيراً منهم تبعوا العيسى حتى بلغ باب عليّ فأدخل عليه ودفع إليه الطومار . فلما فضه عليّ لم يجد فيه شيئاً مكتوباً إلا : « بسم الله الرحمن الرحيم » . فسأل العيسى : ما وراءك ؟ واستأمن العيسى . فلما أمن أنبأ عليّاً بأنه ترك أهل الشام وقد صتموا أن يثأروا لعثمان وانصبوا قبضه للناس وجعلوا يلتفتون حوله يبيكون . ثم أنبأه بأن أهل الشام يتهمونه بقتل عثمان ولا يرضون إلا أن يقتلوه به . ثم خرج العيسى ، ولم يكذب فقلت من الثائرين الساخطين على معاوية إلا بعد مشقة وجهه وعناء .

ثم دعا عليّ أعلام الناس في المدينة ، وبينهم طلحة والزبير ، فأنبأهم بما ارتفع إليه من أمر معاوية ، وأنبأهم بأنها الحرب ، وبأن الخير في أن يثبتوا الفتنة قبل أن تستشري ، ويعظم أمرها وفي أن يغزوا أهل الشام قبل أن يغير عليهم أهل الشام . وكأنه لم يجد من الناس جواباً مقنعاً ولا حماسة للحرب . وقد استأذنه طلحة والزبير في أن يلحقا بمكة ، ولم يكونا في استئذانهما رفيقين وإنما أظهرهما شيئاً من شدة وعناد ، وأنذرا بالكفاية إن لم يأذن لهما . فقال عليّ : سنمسك هذا الأمر ما استمسك . وكثير من المؤرخين يروون أن طلحة والزبير استأذنا عليّاً في الخروج إلى مكة معتمرين ، وأن عليّاً أظهر لهما شيئاً من الشك فيما صحما عليه ، فأكد له أنهما لا يريدان إلا العمرة . ومهما يكن من شيء فقد خرجا إلى مكة عن رضى أو عن كره من عليّ . وجعل عليّ يتجهز لحرب أهل الشام يريد أن يغير عليهم قبل أن يغيروا عليه .

وإنه لبي ذلك إذ جاءته من مكة أنباء مقلقة غيّرت رأيه وخطته ومصير أمره كله تغييراً تاماً .

(٥)

وقد قُتل عثمان كما تعلم أثناء الموسم ، فكان كثير من أهل المدينة قد مضوا إلى حجّهم ثم جعلوا يعودون بعد أن قضوا مناسكهم . وجعلت أنباء الكارثة تبلغهم في طريقهم إلى المدينة ، فمنهم من سمع هذه الأنباء ثم أقبل إلى المدينة فباع علياً ، ومنهم من سمعها فرجع أدراجه إلى مكة معتزلاً للفتنة أو منكرراً لما كان من الأحداث مفسراً السخط والخلاف على الإمام الجديد . بل إن بعض أهل المدينة الذين شهدوا بيعه على فباعوا أو رفضوا البيعة قد جعلوا يتركون المدينة ويفرون بما أضمرها في نفوسهم من الخلاف أو الاعتزال إلى مكة ؛ لأنها كانت حرماً آمناً لا يُغار عليه ولا يُدْعَر من آوى إليه . فقد انطلق إلى مكة عبد الله بن عمر فارّاً بنفسه ودينه من الفتنة ، وهمّ على أن يرسل الخيل في طلبه لولا أن أقبلت بنته أم كلثوم ، وكانت زوجاً لعمر ، فأكدت له أنه لم يخرج الفتنة ولا للخلاف . وخرج إلى مكة طلحة والزبير يظهران أنهما يريدان العمرة أو يظهران اعتزالهما لحرب معاوية ومن قبله من أهل الشام . وأوى إلى مكة عمال عثمان الذين استطاعوا أن يأووا إليها : أوى إليها عبد الله بن عامر ويعل بن أمية ، كما أوى إليها كثير من بني أمية ، منهم مروان بن الحكم وسعيد بن أبي العاص . وكان في مكة من أزواج النبي حفصة بنت عمر وأم سلمة وعائشة بنت أبي بكر . وقد أخذت عائشة طريقها إلى المدينة بعد أن قضت مناسكها ، وعرفت أثناء سفرها مقتل عثمان وخبرّت بأن طلحة قد يؤيم له فأظهرت بذلك ابتهاجاً ، فقد كان طلحة مثلها تيسياً . ولكنها انتهت في طريقها من أنبأها بحقيقة الأمر وبأن علياً هو الذي تمت له البيعة في المدينة . فضاقت بذلك ضيقاً شديداً وأعلنت أنها كانت تؤثر انطباق السماء على الأرض قبل أن ترى علياً وقد أصبح للمسلمين

يدرسه عظم

إماماً . ثم قالت لمن كان معها : ردوني . فرجعوا بها أدرأجهم إلى مكة . وكان معروفاً أن عائشة رجمها الله لم تكن تحب علياً ولا تهواه ، بل كان معروفاً أنها كانت تحب عليه مؤجدة شديدة منذ حديث الإفك حين أراد علي أن يواسي النبي صلى الله عليه وسلم فأشار عليه بأن يطلقها وقال له : « إن النساء غيرها كثير » . وكان ذلك قبل أن ينزل الله برأيتها في القرآن . فلم تنس علياً قوله ذلك . وكانت عائشة شخصية من أقوى الشخصيات التي عرفها تاريخ المسلمين في ذلك العهد ، لم تكن رفيقة كأيها وإنما كانت شديدة كعصر ، على احتفاظ منها بكثير مما ورثت العرب عن جاهليتها . فكانت تحفظ الشعر وتكثر من حفظه وإنشاده والمثل به ، حتى إنها رأت أباه وهو يحتضر ، فتمثلت قول الشاعر :

لعمرك ما يُغني الثراء عن الفتي إذا حُشِرَتْ يوماً وضاق بها الصدرُ
وسمعا خليفة رسول الله أبوها فقال لها كالمسكر عليها : يخرج ينج يا أم المؤمنين !
هَلَا تَلَوْتَ قول الله عز وجل : (وجاءت مسكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد) .

وكانت من أشد نساء النبي إنكاراً على عثمان ، لم تخرج أن تصيح به من وراء ستراها وهو على المنبر حين عاب عبد الله بن مسعود فأسرف في عيبه . ولم تكن تتحفظ من الاعتراض على كثير من أعمال عثمان ومن سيرة عماله حتى ظن كثير من الناس أنها كانت من المعارضين على الثورة به . وكانت تُنكر على علياً فيما اعتقد أمرين آخرين : أحدهما لم يكن علياً فيه خيرة ، فقد تزوج فاطمة بنت رسول الله ورزق منها الحسن والحسين ، فكان أبا القدرية الباقية للنبي ، ولم يصح لها هي الولد من رسول الله ، مع أنه قد أتيج للمارية القبطية أم إبراهيم في أواخر أيام النبي . فكان هذا الغم يؤذيها في نفسها بعض الشيء ، ولا سيما وهي كانت أحب نساء النبي إلى النبي .

أما الأمر الآخر فهو أن علياً قد تزوج أسماء الخطمية بعد وفاة أبي بكر رحمه

الله ، وأسماء الخثعمية هي أم محمد بن أبي بكر الذي نشأ في حجر علي ، فكانت عائشة تجدد علي علياً لهذا كله . وقد عادت إلى مكة مناضبة حين عرفت أن أهل المدينة قد بايعوا له . فلما رجعت إلى مكة عادت إلى الحِجْر فالتحذت فيه سترًا وجعل الناس يجتمعون إليها فتحدثهم من وراء الستر : تتكر قتل عثمان وتقول : «لقد غضبنا لكم من لسان عثمان وسوطه ، وعاقبناه حتى أعتب وتاب إلى الله وقبيل المسلمون منه ، ثم ثار به جماعة من القوغاء والأعراب فاضوه مؤص الثوب الرخيص حتى قتلوه ، واستحلوا بقتله الدم الحرام في الشهر الحرام في البلد الحرام» . وجعل الناس يسمعون لها ويتأثرون بها . وكيف لا يتأثرون وهي أم المؤمنين وحبيبة رسول الله التي مات بين سحرها ونحرها ، وبنت أبي بكر الصديق الذي صحب النبي في الهجرة وأنزل الله فيه ما أنزل من القرآن ، والذي لم يكن المسلمون يعدلون به أحداً بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

كان الناس إذا سمعوا لها ويتأثرون بما كانوا يسمعون منها . وكان كتاب علي بتولية خالد بن العاص بن المغيرة على مكة قد وصل إلى مكة وهي أشد ما تكون من الثورة ، لما كانت تسمع من حديث عائشة . فكان ما كان من رفض البيعة وإلقاء الكتاب الذي كتبه علي في سقاية زمزم . وبعد ذلك بقليل أقبل طلحة والزبير فانضموا إلى من كان بها من الغاضبين لعثمان المخالفين لعلي . ومنذ ذلك اليوم أصبحت مكة مثابة لكل من كان ينكر إمامة علي من غير أهل الشام .

(٦)

وقد جعل القوم يأتمرون ، فأتفقوا على أن هذه الفتنة قد أحدثت في الإسلام حدثاً خطيراً : قتل الخليفة مظلوماً ، ولا بُدَّ من القيام في هذا الأمر بما يراب الصدق ويقيم دين الله كما ينبغي أن يقام ، وأول ذلك أن يُشارَ لعنان من الذين قتلوه مهما يكونوا ، ثم يُردَّ أمر المسلمين شورى بينهم فيختارون خلافتهم من يريدون عن رضى النفوس وهوى القلوب واطمئنان الضمائر والنصح للإسلام والمسلمين ، لا عن عنف ولا استكراه ولا خوف من السيوف المسلطة على الأعناق . ثم جعلوا يأتمرون في الطريقة التي ينفذون بها ما صمموا عليه .

فرأى بعضهم الغارة على علي وأصحابه في المدينة . ولكنهم ردوا هذا الرأي إتفاقاً من قوة أهل المدينة فيما يقول المؤرخون ، وتخرجاً من غزو مدينة رسول الله وإحياء قصة الأحزاب ، كما فعل الثائرون بعنان في أكبر الظن .

ورأى بعضهم الذهاب إلى الكوفة ونشب الحرب فيها لعلي وأصحابه . ولكنهم ردوا هذا الرأي أيضاً لمسكان أبي موسى من الكوفة وكرهيته للفتنة ، ولأن أشد الثائرين بعنان والجاذبين في أمره كانوا من أهل الكوفة ، فكان من الطبيعي أن يمنعمهم قومهم ولا يقبلوا فيهم الدنية . وآثروا الذهاب إلى البصرة لكثرة المضربة فيها ولأن عبد الله بن عامر زعم لهم أن له بين أهلها صنائع وأن له عند كثير منهم مودة وإلغا ، فهم أجدر أن يسمعوا له ويطيعوا وأن يعينوه ويعينوا أصحابه على ما يريدون . ولم يخطر لهم أن يتخذوا مكة دار حرب لأنها حرم آمن لا تسفك فيه الدماء . وقد كفاهم معاوية أمر الشام وكان جديراً أن يكفيهم أمر مصر أيضاً إن غلبوا هم على العراق وما وراءه من الثغور ، وقد جعلوا يستمدون للرحيل ، وأمدتهم عبد الله بن عامر ويعلى بن أمية بكثير من المال والظهر

والأداة . وأنتدب الناس للسير معهم فكانت جماعتهم قريباً من ثلاثة آلاف .
وقد رأى طلحة والزبير أثر عائشة وأحاديثها في الناس فرغبا إليها في أن تصحبهم
إلى البصرة فقالت : أنأمرا نني بالقتال ؟ قال : لا ، ولكن تعطين الناس
وتحرر ضيئهم على الطلب بدم عثمان . فقبلت في غير تردد ، وأقنعت حفصة أم
المؤمنين بالسير معها . ولكن أخاها عبد الله بن عمر ردها عن أن تخالف ما أمر
الله به نساء النبي في قوله عز وجل : (وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ
الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى) إلى آخر الآية . فأقامت .
وأزمع القوم الرحلة ، وجاءت أخبارهم عليها فتحول عن قتال أهل الشام ليرد
هؤلاء النافرين مما قصدوا إليه .

(٧)

وكذلك استقبال عليّ خلافة المسلمين بما لم يستقبلها أحد من الذين سبقوه . فلم يخالف أحد من أصحاب النبي عن أبي بكر إلا ما كان من سعد بن عُبادة رحمه الله ، ولم يخالف أحد منهم عن عمر ولا عن عثمان . ولكن علياً يرى جماعة من خيار أصحاب النبي الذين مات وهو عنهم راض وشهد لكثير منهم بالجنة يخالفون عن بيعته ، منهم من يريد اعتزال الفتنة ومنهم من يريد أن ينصب له الحرب . ولعل الحسن بن عليّ قد أصاب الحق حين تحدث إلى أبيه في طريقهما إلى البصرة بأنه كان قد أشار عليه أن يعتزل أمر عثمان فيترك المدينة أيام الفتنة فيلحق بمكة ، في بعض الروايات ، أو يلحق بماله يبيّض في رواية أخرى . فأبى عليّ إلا أن يشهد أمر الناس . ثم أشار عليه بعد مقتل عثمان أن يعتزل الناس إلى حيث شاء من الأرض حتى تنوب إلى العرب عواذب أحلامها ، وقال له : لو كنت في جحر ضب لاستخرجوك منه فبأيعوك دون أن تعرض نفسك لهم . ثم هو يشير عليه في طريقه تلك بالأنا يأتى العراق مخافة أن يقتل بمضيعة لا ناصر له فيها . ولكن علياً لم يقبل من ابنه شيئاً مما أشار به : لم يكن لترك الناس في قتلهم دون أن يؤدي ما أخذ الله به من أمر معروف ونهى عن منكر ، فنصح للخليفة ، يبين له مرة ويخشن عليه مرة أخرى . ونصح للرعية بينهاها عن الإثم والعدوان ويوعينها على أن تبلغ من خليفتها الرضى . ثم هو لم يطلب إلى الناس أن يبايعوه على ما كان يرى لنفسه من حق في الخلافة وإنما استكرهه الناس على البيعة استكرهاها ، استكرهه الثائرون بعثمان ليأمنوا بعض عواقب ثورتهم ، واستكرهه المهاجرون والأنصار ليقسموا للناس إماماً يتفدّ فيهم أمر الله .

ولم يكن يستطيع أن يبقى في المدينة منتظراً حتى يغزوه فيها معاوية وأهل

الشام ، ولا أن يبقى في المدينة منتظراً حتى يبلغ طلحة والزبير العراق فيجتازا ما وراءه من الثغور وفيها من الفء والخراج ، ثم يكران عليه بعد ذلك ليغزوا في المدينة . لم يكن له بُد إذاً من أن يستعد للخروج إلى الشام حين أبي معاوية عليه البيعة . وحجته على معاوية ظاهرة ، فقد بايعته الكثرة الكثيرة من المسلمين في الحجاز والأقاليم وأصبحت طاعته لازمة .

وكان الحق على معاوية لو أنصف وأخلص نفسه للحق أن يبايع كما يبايع الناس ثم يأتي إلى عليّ مع غيره من أولياء عثمان فيطالبون بالإفادة ممن قتله . ولكن معاوية لم يكن يريد أن يثار لعثمان بمقدار ما كان يريد أن يصرف الأمر عن عليّ ، وآية ذلك أن الأمر استقام له بعد وفاة عليّ رحمه الله ومصالحة الحسن إياه ، فتناسى ثار عثمان ولم يتبع قتلته ، إشارة للعافية وحقنا للدماء وجعاً للكلمة .

ولم تكن حجة عليّ على طلحة والزبير وعائشة أقلّ ظهوراً من حجته على معاوية ، فقد بايع طلحة والزبير ، وكان الحق عليهما أن يقيا بالعهد ويخلصا للبيعة التي أعطياها ، فإن كرها الإذعان لعليّ أو معونته على بعض ما كان يريد ، فقد كانا يستطيعان أن يعتزلا كما اعتزل سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر وأسماء بن زيد ومحمد بن مسلمة وغيرهم من خيار أصحاب النبي ، فلا ينصبا حرباً ولا يدفعان الناس إليها ولا يفرقوا المسلمين على هذا النحو المنكر الذي ستراه .

وأما عائشة فقد أمرها الله فيمن أمر من نساء النبي أن تفرّ في بيتها . وكان عليها أن تفعل أيام عليّ كما كانت تفعل أيام الخلفاء من قبله ، تأمر بالمعروف وتنهي عن المنكر دون أن تخالف عما أمرت به من القرار في بيتها لتذكر ما كان يتلى عليها من آيات الله والحكمة ولتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة كما فعل غيرها من أمهات المؤمنين . ولو قد آبت أن تبايع عليّاً أو تؤمن له بالخلافة لما وجدت منه شيئاً تكرهه ، فهي أم المؤمنين وحبيبة رسول الله وبنت أبي بكر . وكان من

الطبيعي أن تلقى من عليّ مثل مائتي المعتزلون على أقل تقدير . وآية ذلك أنها لم تلق منه بعد يوم الجليل إلا الكرامة والإكبار .

وقد يقال إن القوم لم يكونوا يفضون عثمان فحسب وإنما كانوا يريدون أن يختار الخليفة عن مشورة بين المسلمين ، وكانوا يكرهون أن يفرض النازرون عثمان عليهم إماماً بعبته . ولكن أبا بكر لم يبائع بالخلافة عن مشورة من المسلمين وإنما كانت بيعته فلتة ، وفي الله المسلمين شرّها كما قال عمر . كما أن عمر نفسه لم يبائع عن مشورة من المسلمين وإنما عيّد إليه أبو بكر ، فأمضى المسلمون عهده ثقةً منهم بالشيخين وحباً منهم لهما . ولم تكن الشورى التي تمت بها خلافة عثمان مُنقعة ولا مُجزئة ، فقد اختص عمر بهاستة من قریش على أن يختاروا واحداً منهم ، فاختروا عثمان . وأكبر الظن أنهم نصحوا للمسلمين وتجنبوا الفتنة والخلاف جهدهم .

فكان الحق على طلحة وازبير والمعتزلين أيضاً أن يمسكوا الأمر ما استمسك ، وأن يبائعوا عليّ عن رضى لا عن كره ، وأن يجتهدوا معه بعد ذلك في إصلاح ما أفسد النازرون من جهة ، وفي وضع نظام مستقر دائم لاختيار الخليفة وتدير أمور الدولة بحيث لا يتعرض المسلمون لمثل ما تعرضوا له من الفتنة والحنة أيام عثمان من جهة أخرى . ولكن القوم كانوا يفكرون بعقول غير عقولنا ، وبشعرون بقلوب غير قلوبنا ، ويجتهدون لدينهم ولأنفسهم ما استطاعوا .

وقد لقي أبو بكر في أول خلافته شيئاً يشبه من بعيد ما لقيه عليّ ، فقد انتقضت عليه عامة العرب ورفضوا أن يؤدّوا إليه الزكاة . ولكن أبا بكر وجد من أصحاب النبي جميعاً أعواناً وأنصاراً ، فما أسرع ما أخذ الفتنة ثم رمى بالعرب وجوه الأرض فشغلهم بالفتح . وجاء عمر فدفعهم إلى الفتح دفعاً . وسار عثمان على سنة الشيخين فأمن المسلمون في الفتح صدراً من خلافته . أما عليّ فلم يكدر بريقه إلى الخلافة حتى تنكر له قوم من الذين كانوا يعينون أبا بكر وعمر ، ثم لم يلبث

الأمر كله أن انتشر وأصبح المسلمون حرباً على المسلمين ، ووقف أصحاب الثغور عند ثغورهم لا يتجاوزونها فاتحين ، بل ترك بعض أصحاب الثغور في الشام ثغورهم ليقاتلوا إخوانهم من أصحاب علي ، حتى طمع الروم في استرجاع ما أخذ منهم المسلمون ، وهموا أن يغيروا على الشام لولا أن اشترى معاوية منهم السلم بما كان يؤدي إليهم من المال ، حتى فرغ لهم بعد اجتماع الكلمة .

ومهما يكن من شيء ، فقد ارتحل طلحة والزبير وعائشة يريدون البصرة ، وصرف عليّ همه عن الشام وأزمع الخروج ليرد طلحة والزبير وعائشة عما صمّا عليه . وأتيح لمعاوية من الوقت والعافية ما مكّنه من أن يحكم أمره ويهيئ جنده ويكيد لعليّ في مصر . وقد خرج عليّ من المدينة والناس كارهون لخروجه متشائمون به . والسكن عليّ لم يقدر أنه سيترك المدينة إلى غير رجعة إليها ، وإنما كان يظن أنه سيأتي هؤلاء القوم فيناظرهم ويبلغ منهم الرضى ويردّهم إلى الجماعة ، ويعود معهم آخر الأمر إلى المدينة فيقيم فيها كما أقام الخلفاء من قبله ، ويدبر منها أمر المسلمين كما كانوا يفعلون . ولكنه لم يكد يمضي في طريقه ليلقي القوم حتى عرف أنهم فاتوه وأنهم سيلغون البصرة وسيقتلون الناس فيها عن بيعتهم . وهو مع ذلك لم يستبش من الصلح ، ولكنه احتاط للحرب حتى لا يؤخذ على غرة ، فمضى في طريقه وأرسل إلى أهل الكوفة من يستنفرهم لنصره .

(٨)

وأقبل رسل عليّ إلى الكوفة فوجدوا أميرها أبا موسى الأشعري راجعاً عن
 الفتنة كارهاً للقتال مخذلاً للناس عن نصر إمامهم . وكانت حجته في هذا يسيرة ،
 فإن الإمام لم يكن يريد أن يحارب عدوّاً من الكفار وإنما كان يوشك أن
 يحارب قوماً مثله يؤمنون مثله بالله ورسوله واليوم الآخر ، فكره أن يقاتل المسلمين
 المسلمين . رأى ذلك لنفسه ثم لم يلبث أن رآه لأهل مصره جميعاً . وأيسر ما يأمر
 به الدين أن يحب الإنسان للناس ما يحب لنفسه . فقد كان أبو موسى إذا نأجهاً
 نفسه ولأهل الكوفة حين نهام عن القتال وخذلم عن نصر الإمام . ولكن
 أبا موسى كان قد بايع عليّاً وأخذ له بيعة أهل الكوفة ، وهذه البيعة تفرض عليه
 نصر الإمام بنفسه وبأهل مصره ، فإن تخرج من ذلك استقال الإمام وترك عمله
 وانضم إلى أولئك المعتزلين فأجنب من الفتنة ما يخطبون . فلما أن يكون قد بايع
 عليّاً وقبل أن يكون له والياً ثم يأتي بعد ذلك أن ينفر مع أهل مصره حين
 استنفرهم الإمام فشيء لا يكاد يستقيم . ولذلك أرسل عليّ إليه يلومه ويعنفه
 ويعزله عن عمله ، وأرسل والياً جديداً هو قرة بن كعب الأنصاري ، وأرسل
 الحسن بن عليّ وعمار بن ياسر يستنفران الناس . ويروى بعض المؤرخين أن
 الأشتر استأذن عليّاً في أن يلحق برسله إلى الكوفة ، فأذن له . فلما بلغ المصر
 جمع نفراً من قومه أولى بأس وأغار بهم على قصر الإمارة ، وأبو موسى يخطب
 الناس ، فاحتاز القصر وبيت المال ، واضطر أبا موسى إلى أن يعتزل العمل .
 ففعل وخرج من الكوفة حتى أتى مكة فأقام فيها مع المعتزلين . ونفر أهل الكوفة
 لنصر إمامهم ، فأتوه حيث كان ينتظروهم بذى قار .

(٩)

وكان أمر البصرة أشد من أمر الكوفة تعقيداً ، فقد كان أهل هذا المصر
 يذبحون علياً واستقاموا لعامله عثمان بن حنيف . فلم يلبثوا إلا قليلاً حتى أظلمهم
 الزبير وطلحة وعائشة ومن معهم من الجند . فأرسل إليهم عثمان بن حنيف
 سفيرين من قبله ، هما عمران بن حصين الخزاعي صاحب رسول الله وأبو الأسود
 الدؤلي ، فلما أقبلوا سألا القوم : ماذا يريدون ؟ فقالوا : نطلب بدم عثمان ونجعل
 الأمر شورى بين المسلمين يختارون خلافتهم من يشاءون . وهم السفيران أن يحاورا
 القوم في هذا الأمر ، فأتى القوم أن يسموا منهما فعادوا إلى عثمان بن حنيف يفتنانه
 أن القوم يريدون الحرب ولا يريدون غيرها فتأهب عثمان للقتال وخرج في أهل
 البصرة حتى واقف القوم ، ثم تناظرُوا فلم يصلوا إلى خير . فخطب طلحة والزبير
 فطلبوا بدم عثمان وجعل الأمر شورى بين المسلمين فردَّ عليهما من أهل البصرة
 من كانت تأتيتهم كتب طلحة بالشحريض على قتل عثمان . واختلف أهل البصرة
 وقال قوم : صدقاً وتكلموا بالصواب . وقال قوم : كذباً ونطقوا بغير الحق . وارتفعت
 الأصوات واشتد الخلاف ، وجعل أهل البصرة ينسابون .

نعم حي . بعائشة على جعلها فخطبت الناس وأبلغت في الخطابة لسان راق
 ومنطق عذب وحيجة ظاهرة القوة . تقول : غضبنا لكم من سوط عثمان وعصاه
 أفلا نفضب لعثمان من السيف ؟ ألا وإن خليفكم قد قُتل مظلوماً ، أنكرنا
 عليه أشياء وعاتبناه فيها فأعتب وتاب إلى الله ، وماذا يُطالب من المسلم إن أخطأ
 أكثر من أن يتوب إلى الله ويُعتب الناس . ولكن أعداءه سطوا عليه فقتلوه
 واستحلوا حُرماً ثلاثاً : حُرمة الدم وحُرمة الشهر الحرام وحُرمة البلد الحرام .
 وقد أستمع لها الناس في صمت عميق ، ولكنها لم تكذب ثم حذبتها حتى عادت

الأصوات فارتفعت بصدقها قوم ويكذبها قوم ، وأولئك وهؤلاء يتسابقون ويتضاربون بالنعال . ومع ذلك ثبت مع عثمان بن حنيف جند قوى من أهل البصرة فأقتلوا قتالاً شديداً وكثرت فيهم الجراحات ، ثم تحاجزوا وتداعوا إلى الهدنة حتى يقدم على . وكتبوا بينهم كتاباً بذلك يقر عثمان بن حنيف على الإمرة ويترك له الأسلحة وبيت المال . ويُبيح للزبير وطلحة وعائشة ومن معهم أن ينزلوا من البصرة حيث يشاءون .

وعاد أمر الناس إلى عافية ظاهرة . ومضى عثمان بن حنيف على شأنه يصلى بالناس ويقسم المال ويضبط المصر . ولكن القوم الطائرين اتهموا فيما بينهم فقال قائلهم : لئن انتظرنا مقدّم على - ليأخذنا بأعدائنا . ثم أجمعوا على أن يقتلوا عثمان بن حنيف . وانهزوا ليلة مظلمة شديدة الريح فعدوا على عثمان وهو يصلى بالناس العشاء الآخرة ، فأخذوه ووكّلوا به من ضربه ضرباً شديداً ونفخ الحية وشاربيه ، ثم عدوا على بيت المال فقتلوا من حرسه أربعين رجلاً ، وحبسوا عثمان بن حنيف وأسرفوا عليه في العذاب . هنالك غضب من أهل البصرة قوم أنكروا نقض الهدنة ، وكرهوا هذا العدوان على الأمير ، وكرهوا كذلك استئثار القوم ببيت المال ، واجتنبوا المدينة وخرجوا إلى بعض ضاحيتها يريدون الحرب وحماية ما اتفق القوم على أنه حرام لا ينبغي أن يعرض له أحد بسوء .

وكانت هذه الفئة من ربيعة برأسها حكيم بن جبلة العبدي . فخرج لهم طلحة في قوم من أصحابه فقاتلهم حتى قتلوا منهم أكثر من سبعين رجلاً ، وقتل حكيم ابن جبلة بعد أن أبلى بلاء حسناً عظم القصاص من أمره فيما بعد . فزعموا أن رجلاً من أصحاب طلحة ضربه ضربة قطعت رجله ، فخيا حكيم حتى أخذ رجلاه تلك المقطوعة فرمى بها من ضربه فصرعه وجعل يرتجز .

يا نفس لا تراعى إن قطعوا كراعى إن معى فزاعى

ثم قاتل رشم جراحته وهو يرتجز :

ليس عليّ في المات عارٌ والعار في الحرب هو الفرار
والمجد ألا يُفصح الدمار

وما زال يقاتل حتى قتل .

وكذلك لم يكتب هؤلاء القوم بنكت البيعة التي أعطوها علياً وإنما أضافوا إليها نكت المدينة التي أصطلحوا عليها مع عثمان بن حنيف ، وقتلوا من قتلوا من أهل البصرة الذين أنكروا نقض المدينة وحبس الأمير وغضب ما في بيت المال وقتل من قتلوا من حرسه ، وكانهم كان من الموالي . ولم يتف أمرهم عند هذا الحد وإنما هموا أن يبطشوا بعثمان بن حنيف لولا أن ذكرهم بأن أخاه سهل بن حنيف يدبر أمر المدينة من قبل عليّ وبأنه خليف أن يضع السيف في بني أبيهم إن أصابوه بمكرهه ، فخلوا سبيله . وانطلق حتى أتى علياً في بعض طريقه إلى البصرة . فلما دخل عليه قال له مداعباً : يا أمير المؤمنين ، أرسلتني إلى البصرة شيخاً فجتثك أمره .

ولم يكن من شأن هذه الأحداث التي أحدثها القوم في البصرة إلا أن توغر صدر عليّ وأصحابه ، وتزيد العزفة بين أهل البصرة الذين انضموا على أنفسهم شر انقسام وأشدّه نكراً ؛ فقد غضبت عبد القيس الحكيم بن جبلة فخرجت مكارية حمّ أنت علياً فأنصمت إلى جيشه . وأفلت من أصحاب حكيم حرقوص ابن زهير ، وهو من الذين ألبوا أشد التأييد على عثمان ، فغضب له قومه وجوه وأبوا أن يسلموه ، ثم اعتزلوا الناس مع الأحنف بن قيس في ستة آلاف .

وأشدت الخلاف بين الناس بعد ذلك ، فوم يخرجون إلى عليّ منسلّين أو مكابرين ، وقوم ينتظرون مقدم عليّ لينضموا إليه ، وقوم ينضمون إلى طلحة والزبير ليحموا نقل رسول الله عائشة وينصروا حواري رسول الله الزبير ، وقوم يريدون أن يعتزلوا الفتنة فراراً بدينهم ، فنهيم من يتاح له الاعتزال ومنهم من يضطر إلى الفتنة اضطراً ، والروساء بعد ذلك ليسوا من الرضى وراحة الضمير

بحيث يُحمون . فطلحة والزبير يختلفان أيهما يصلي بالناس ، ثم يتفقان بعد خطوب
على أن يصليا بالناس هذا يوماً وهذا يوماً . وفي ضمير عائشة قلق لا يكاد يبين ،
مرت في طريقها بماء فنبحتها كلابه وسألت عن هذا الماء فقيل لها إنه الحوآب .
فجزعت جزعاً شديداً وقالت : رُدوني رُدوني ، قد سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول وعنده نسائه : أيتكن تلبحها كلاب الحوآب ؟ وجاء عبد الله بن الزبير
فتكأف تهادتها وجاءها بخمسين رجلاً من بني عامر يحلفون لها أن هذا الماء ليس
بماء الحوآب .

فرقة ظاهرة واختلاف بين وقلق خفي في الصائتر وأطباع تظهر على استحياء ثم
تستخفي على كره من أصحابها ، كذلك كانت حال القوم حين أظلمهم على بمن
معه من جند كثيف .

(١٠)

وكانت حال علي وأصحابه على خلاف ذلك من جميع الوجوه ، فلم يشك علي قط في أنه كان أحق الناس بالخلافة ، فلما جاءت الخلافة استمسك بها ورأى أن حقه قد صار إليه . وما كان الثائرون بعثمان يُكرهوا خيار أصحاب النبي الذين كانوا في المدينة من المهاجرين والأنصار على غير ما يُحبون ، وهم الذين شهدوا المشاهد مع النبي وصبر كثير منهم على الفتنة وامتحنوا في مواطن الشدة على اختلافها فأثروا دينهم على دنياهم وآثروا الموت في سبيل الله على الحياة في سبيل أنفسهم . وقوم مثل هؤلاء يستكبرون على شيء يرونه مخالفاً لدينهم ، فهم قد بايعوا علياً إذا راضين به مؤثرين له لا راهبين ولا راغبين . وآية ذلك أن فريقاً منهم لم يطعموا إلى بيعة علي فلم يُكرههم علي على بيعته وإنما خلى بينهم وبين ما أرادوا من الاعتزال وقيل منهم ما قدموا إليه من عذر ، وقام دونهم يمنع الثائرين من أن يصلوا إليهم ، وجعل نفسه كفيلاً لعبد الله بن عمر حين أبى عبد الله أن يأتي بكفيل . ولأمر ما سكت علي عن استكراه طلحة والزبير على البيعة ، فقد شارك في الإنكار على عثمان والحُد في أمره ، وكان كل واحد منهما ينظر إلى نفسه ، فحشى منهما وخشى عليها الفتنة .

لم يكن علي إذا متردداً ولا شاكاً ولا قلق الضمير حين همّ بقتال أهل الشام حين رفضوا البيعة وحين تحوّل عنهم إلى أمر طلحة والزبير حين أظهر التكتك والخلاف ، ولكنه في بعض مواطنه قال كالنادم الحزون : لو علمت أن الأمر يبلغ هذا اللبلغ ما دخلت فيه . يريد أنه لم يكن يظن بهذين الشيخين وبأمر المؤمنين عائشة أن يبلغ الأمر بهم ما بلغ من تفريق كلمة المسلمين وتخل بعضهم على أن يسلموا سيوفهم على بعض . ولو قد علم أن خلافته ستكون مصدر فتنة وفرقة لأعرض عنها

إيثاراً لعاقبة المسلمين واجتماع كلمتهم ، ولصبر نفسه على ما تكره كما فعل حين
 بُوع للخلفاء الثلاثة من قبله . فأما وقد بايعه من بايعه من عامة المسلمين وخاصتهم
 فقد مضى في أمره على بصيرة ، وكَرِهَ أن يرجع بعد أن مضى ويُحجم بعد أن أقدم ،
 وكان كثيراً ما يقول : والله إني لعلّ بيّنة من ربّي ما كذبت ولا كُذبت ،
 ولا ضلّت ولا ضلّ بي .

ولم يكن أصحاب عليّ في طريقه إلى البصرة شاكّين ولا متردّدين ، إلا
 ما كان من أمر أبي موسى ، وقد ظهر أن أهل البصرة لا يشاركونه في رأيه ، وإنما
 أراد أفراد أن يستوثقوا لأنفسهم في أمر دينهم وفي أمر آخرتهم خاصة فسالوا عليّاً
 عما كان يريد من شخوصه وإشخاصه بإمام إلى البصرة ، فكان يجيبهم بأنه يريد
 أن يلقى بهم إخوانهم من أهل البصرة فيدعوهم إلى الصلح ويبين لهم الحق
 وينظرهم فيه لعلمهم أن يتوبوا فتجتمع الكلمة وتلتئم وحدة الجماعة . وكان هؤلاء
 القفر يسألونه : فإن لم يتوبوا إلى الحق ولم يقبلوا الصلح ؟ فكان يجيب : إذا
 لا أبدأهم بقتال حتى يبدؤوا . فكانوا يسألونه : فإن بدؤوا ؟ وهنالك كان يجيبهم :
 إذا نقالهم على الحق حتى يرجعوا إليه . وقد أراد بعض هؤلاء أن يستوثقوا لأمر
 آخرتهم فسالوه : ما يكون أمر الذين يُقتلون منهم إن كانت حرب ؟ فأجابهم :
 بأن من قاتل صادق النية في نصر الحق مبتغيّاً وجه الله ورضاه فقصيره مصير
 الشهداء . وقد سأل رجل منهم ذات يوم : أيمكن أن يجتمع الزبير وطلحة وعائشة
 على باطل ؟ فقال . إنك لللبؤس عليك ، إن الحق والباطل ليعرفان بأقدار الرجال ،
 اعرف الحق تعرف أهله ، واعرف الباطل تعرف أهله . وما أعرف جواباً أروع
 من هذا الجواب الذي لا يعصم من الخطأ أحداً مهما تكن منزلته ، ولا يحتكر
 الحق لأحد مهما تكن مكانته ، بعد أن سكّبت الوحي وانقطع خير الساء .

كان عليّ إذاً على بصيرة من أمره ، وكان أصحابه يمتضون معه على بصائرهم
 يشفقون من أن يسألوا سيوفهم على قوم من المسلمين أمثالهم ، ولكنهم لا يرون أن

يُعرضوا عن ذلك إذا لم يكن منه بُدٌّ .

وكان على- يريد أن يعارض القوم في الصلح وينظرهم على الحق ولا يبدأهم
بقتال إلا أن يبدؤوه به . فقد كان الأمر مختلفاً إذاً بين هذين الفريقين : أهل
البصرة مختلفون كما قدّمنا آنفاً وأصحاب على- مؤتلفون ، وأهل البصرة مترددون
وأصحاب على- مستبصرون ، وأهل البصرة يتقصّون بمن يعتزل منهم كراهية الفتنة
أو إيتاراً للعافية وبمن ينضم منهم إلى على- سرّاً أو جهراً ، وأصحاب على-
يزيدون بمن يخرج إليهم من البصرة وبمن ينضم إليهم من أهل الكوفة ومن
أهل البادية . وقد بلغ على- البصرة ولكنه لم يصل إليها إلا بعد أن أرسل السفراء
إلى طلحة والزبير وأم المؤمنين .

(١١)

فقد أرسل إليهم القعقاع بن عمرو صاحب رسول الله وأمره أن يعلم عليهم
وبسأهم عما يريدون ويأخذهم فيمخرجوا من أجله . فمضى القعقاع حتى أذن له
على عائشة ، فسأها عما أقدمها إلى البصرة . قالت : إصلاح بين الناس . فسأها
أن تدعو طلحة والزبير ليقول لهما ويسمع منهما وهي شاهدة . فأرسلت إليهما .
فلما أتيا ، قال لهما القعقاع : إني سألت أم المؤمنين عما أقدمها إلى هذه البلدة
فقلت : إصلاح بين الناس ، أفأنتما متابعان لها أم مخالفان عنها ؟ قالتا : متابعان .
قال القعقاع : فأنبئاني عن هذا الإصلاح الذي تريدونه ، فإن كان خيراً وافقناكم
عليه ، وإن كان شراً اجتنبناه . قال قائليهما : قتل عثمان مظلوماً ولا يستقيم الأمر
إذا لم يُقَمَّ الحنة على قاتليه . قال القعقاع : فإنكم قد قتلتم من قتل عثمان ستائة
رجل في البصرة إلا رجلاً واحداً هو حرقوص بن زهير ، غضب له قومه فخالفوا
عنكم ، وغضب لمن قتل قومه ، ففترقت عنكم مضر وربيعة وفسد الأمر بينكم
وبين كثير من الناس ، ولو مضيت في الأمصار تفعلون فيها مثل ما فعلتم في البصرة
لفسد الأمر فساداً لاصلاح بعده . قالت عائشة : فأنت تقول ماذا ؟ قال القعقاع :
أقول : إن هذا أمر دواؤه التسكين واجتماع الشمل حتى إذا صامح الأمر وهدأت
النائرة وأمن الناس وأطمأن بعضهم إلى بعض نظرنا في أمر الذين أخذوا هذه
الفتنة . وإني لأقول هذا وما أراه يتم حتى يأخذ الله من هذه الأمة ما يشاء ، فقد
انقشر أمرها وألئت بها العلقات وتعرضت لبلاء عظيم . فاستحسن القوم كلامه ،
أو أظهروا له أنهم يستحسنون كلامه ، وقالوا : قد رضىنا منك رأيك ، فإن أقبل
عليّ بمثل هذا الرأي صالحناه عليه . ورجع القعقاع راضياً قائلاً علياً بما قال وبما
قيل له ، فسرّ عليّ بذلك أشد السرور وأعظمه .

وكان الأفراد من أهل البصرة يُلقون بمسكر على ، يأتي الربيعي من أهل
البصرة قومه من ربيعة الكوفة ، ويأتي المضري قومه المضريين ، ويأتي
اليماني قومه اليمانية ، فلا يكون الحديث بينهم إلا في الصلح وإيثار العافية ، حتى
ظن أولئك وهؤلاء أن الأمر ملثم بعد قليل . وهنا يروى الفلاة من خصوم
الشيعة قصة ما أراها تستقيم ، لأنها تخالف طبيعة الأشياء ولا يُسيغها إلا أصحاب
السذاجة أو الذين يتكفون أو يريدون تصوير التاريخ كما كان بمقدار ما يريدون
تصوره كما تمنوا أن يكون . فقد زعم هؤلاء الفلاة أن الذين تولوا كِبَرُ
الثورة بعثان جَزَعُوا حين أحسوا أن أمر الناس صائر إلى الصلح وأشفقوا أن
يكونوا ثمن هذا الصلح ، فاجتمع ناصيتهم بليل وجعلوا يُكَيِّرون الرأي
بينهم على نحو ما تجد في السيرة من اجتماع قريش بدار الندوة وإتباعهم
بالنبي وحضور ذلك الشيخ النجدي الذي اتخذ إبليس صورته ليشهد أمر القوم
ويشير عليهم .

وكان إبليس الجماعة في هذه القصة ذلك اليهودي الذي أسلم بأخرة ومضى
في الأمصار يفسد على الناس أمور دينهم وأمور دنياهم ويؤثمهم على عثمان ، وهو
عبد الله بن سبأ المعروف بابن السوداء .

وقد جعل القوم يتشاورون وجعل إبليس القوم يُسَفِّه ما كان يُعَرِّض من
الآراء حتى انتهوا إلى رأي أُعْجِب به ابن السوداء كما أُعْجِب إبليس برأي أبي جهل
في أمر النبي . وكان هذا الرأي الذي أُعْجِب ابن السوداء هو أن يحزموا أمرهم
ويكتموا سرهم حتى إذا التقى الجمعان أنشبوا القتال عن غير أمر من علي ، فأنادوا
الحرب وحالوا بين الفريقين وبين ما كانوا يريدون من الصلح .

وتمضى القصة فتروى أن القوم أنفذوا خطتهم كما دبَّروها ، فأنشبوا القتال على
حين كان طلحة والزبير وعلي قد أجمعوا أمرهم على الصلح . والتكف في هذه
القصة أظهر من أن نحتاج إلى كثير عناء في ردها . فلم يكن علي وأصحابه من

الغفلة بحيث تُدبر الخيانة في معسكرهم ويدبرها قوم من قاداتهم وهم لا يشعرون .
 وإنما الوجه الذي يلائم طبيعة الأشياء هو ما رواه المعتدلون من المؤرخين من أن
 القوم التقوا عند البصرة ووقف بعضهم لبعض وتناظروا ولم تكن المناظرة عنهم
 شيئاً ، فكان ما لم يكن بد من أن يكون .

(١٢)

وكان كعب بن ثور حَبْرًا صالحًا من أخبار المسلمين ، كان في الجاهلية نصرانيًا ، فلما أسلم مضى في إسلامه متبوعًا للخير متوخيًا للبر متفقيًا في الدين ناصحًا لله والناس مرتفعًا عن صفائر الأمور وأعراض الدنيا . وقد وثق به عمر فولاه قضاء البصرة ، وأثبتته عثمان على قضائها ، ولم يعرض له عامل على . فظل قاضيًا حتى كانت الفتنة ، وأقبلت أم المؤمنين ومعهما هذان الشيخان إلى البصرة . وحاول كعب أن يصلح بين الناس فلم يبلغ من ذلك شيئًا . وحاول أن يجعل قومه الأزدي على اعتزال الفتنة وتوكل البصرة فلم يبلغ من ذلك شيئًا . وقال له رئيس القوم صبرة بن شيمان : ما أرى إلا أن نصرانيتك القديمة قد أدركتك ، أتريد أن نترك نفل رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأراد أن يعتزل الفتنة وحده بعد أن أبى قومه أن يتبعوه فلم يبلغ من ذلك شيئًا . عزمت عليه أم المؤمنين ألا يتركها ، فأقام معها مستجيبًا لمعاطفته الدينية من جهة ولعاطفته الجوار من جهة أخرى . كأنه قدّر أن أم المؤمنين حين عزمت عليه ألا يتركها قد أرادت أن تتخذها لها جارة ، فأقام معها وجعل مع ذلك يحاول الإصلاح بين الناس . ولم يكن يشفق من شيء كما كان يشفق من التفاء الجمعين ووقوف بعض القوم لبعض . كان يرى أن في ذلك تحريضًا على القتال ودعاء إليه . فلما أسرع ما بعزب حِلْم الحليم وما أسرع ما يستخف الطيشُ سفهاء الناس في مثل هذه المواطن .

ولكنَّ الجمعين قد التقيا على تعبئة ذات صباح ، وخرج على حتى كان بين الفريقين فدعا إليه طلحة والزبير ليكلمهما ، فخرجا إليه . وتوقف ثلاثتهم وسأل على صاحبيه : ألم تبايعاني ؟ قال : بآبيناك كارهين ولست أحق بهما منّا . فقال لطلحة : أحرزت عرسك وخرجت بعرض رسول الله صلى الله عليه وسلم

تُعَرِّضُهَا لِمَا تَعْرِضُ لَهُ . وَقَالَ لِلزَّيْبِرِ : كَفْنَا نَعُدُّكَ مِنْ آلِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ حَتَّى نَشَأَ ابْنُكَ ابْنَ سَوْءٍ . فَفَرَّقَ بَيْنَكَ وَبَيْنَنَا . يَرِيدُ ابْنَهُ عَبْدَ اللَّهِ وَأُمَّهُ أَسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ . تَعَصَّبَ لِأَخْوَالِهِ مِنْ تَيْمٍ خُجَرَجَ مَعَ عَائِشَةَ خَالَتِهِ وَمَعَ طَلْحَةَ التَّيْمِيِّ مِنْ عُمُومَتِهِ وَلَمْ يَحْفَلْ بِأَنِ أَبَاهُ الزَّيْبِرُ كَانَ ابْنًا صَفِيَّةَ بِنْتِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ عَمَّةَ رَسُولِ اللَّهِ وَعَمَّةَ عَلِيٍّ . ثُمَّ قَالَ عَلِيٌّ لِلزَّيْبِرِ : أَتَذْكُرُ يَوْمَ قَالَ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ : إِنَّكَ سَتَقَاتِلُنِي ظُلُمًا لِي ؟ فَذَكَرَ الشَّيْخُ هَذَا الْحَدِيثَ وَتَأَثَّرَ بِهِ وَتَأَثَّرَ كَذَلِكَ بِقَوَائِمِهِ مِنْ عَلِيٍّ وَالنَّبِيِّ ، وَقَالَ لِعَلِيٍّ : لَوْ ذَكَرْتُ ذَلِكَ مَا خَرَجْتُ وَاللَّهِ لِأَقَاتِلَكَ أَبَدًا .

وَرَجِعَ إِلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ لَهَا : إِنِّي لَا أَرَى فِي هَذَا الْأَمْرِ بَصِيرَةً . قَالَتْ : فَتَرِيدُ مَاذَا ؟ قَالَ : أُرِيدُ أَنْ أُعْتَزَلَ النَّاسُ . وَهَذَا يَخْتَلِفُ الْمُؤَرِّخُونَ . فَقَوْمٌ يَرَوْنَ أَنَّهُ مَضَى لَوَجْهِهِ حَتَّى أَدْرَكَهُ ابْنُ جُرْمُوزَ فَنَقَلَهُ فِي وَادِي السَّبَاعِ بِأَمْرِ مِنَ الْأَحْنَفِ ابْنِ قَيْسٍ أَوْ عَنْ غَيْرِ أَمْرٍ مِنْهُ . وَقَوْمٌ يَقُولُونَ إِنَّ ابْنَهُ عَبْدَ اللَّهِ صَبَّرَهُ الْجُبْنَ وَقَالَ لَهُ : رَأَيْتَ رَايَاتِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ وَعِلِمْتَ أَنَّ تَحْتَهَا الْمَوْتُ فَجَبَّهْتُ . وَمَا زَالَ بِهِ حَتَّى أَحْفَظُهُ . فَقَالَ لَهُ الزَّيْبِرُ : وَبَلَّكَ ! إِنِّي قَدْ حَلَقْتُ لَا أَقَاتِلُ عَلِيًّا . فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ مَا أَكْثَرَ مَا يَكْفُرُ النَّاسُ عَنْ أَيْمَانِهِمْ ، فَأَعْتَقَ غُلَامَكَ سَرَّحَيْسَ وَقَاتَلَ عَدُوَّكَ . فَفَعَلَ وَانْهَزَمَ مَعَ النَّاسِ .

وَنَحْنُ إِلَى الرَّوَايَةِ الْأُولَى أَمِيلٌ ، فَقَدْ كَانَ الزَّيْبِرُ رَفِيقَ الْقَلْبِ شَدِيدَ الْخَوْفِ مِنَ اللَّهِ شَدِيدَ الْحَرَصِ عَلَى مَكَاتِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ . وَكَانَتْ حَيْرَةٌ شَدِيدَةً مِنْذُ وَصَلَ إِلَى الْبَصْرَةِ وَرَأَى مَا رَأَى مِنْ افْتِنَانِ النَّاسِ وَاخْتِلَافِهِمْ . وَازْدَادَتْ حَيْرَتُهُ حِينَ عَرَفَ أَنَّ عُمَارَ بْنَ يَاسِرٍ قَدْ أَتَى فِي أَصْحَابِ عَلِيٍّ . وَكَانَ الْمُسْلِمُونَ يَتَسَامَعُونَ بِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعُمَارَ : وَيَحُكُّ يَابْنَ سُمَيَّةَ ! تَقْتُلُكَ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَّةُ . فَلَمَّا عَرَفَ أَنَّ عُمَارًا فِي جَيْشِ عَلِيٍّ أَصَابَتْهُ رَعْدَةٌ شَدِيدَةٌ إِشْفَاقًا مِنْ أَنْ يَكُونَ مِنْ هَذِهِ الْفِتْنَةِ الْبَاغِيَّةِ . وَقَدْ تَحَاسَبَ مَعَ ذَلِكَ حَتَّى لَقِيَ عَلِيًّا وَتَمَعَّ مِنْهُ مَا تَمَعَّ ، وَهَذَا كَاسْتَبَانَتِهِ لَهُ بِصِيرَتِهِ . فَانْصَرَفَ عَنِ الْقَوْمِ وَلَمْ يَقَاتِلْ حَتَّى قَتَلَ غِيلَةَ بِوَادِي السَّبَاعِ .

وقد حزن عليّ لمقتله وبشرقائه بالنار ، وأخذ سيف الزبير بيده وهو يقول :
سيف طالما جلا الكركب عن وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

مضى الزبير إذاً ولم يقاتل ، وكان انصرافه قد قَتَّ في أعضاده أصحابه فلم
يقتلوا إلا ضحوة يومهم ذلك ثم انهزموا . وجعل طلحة يحرضهم وهو جريح ،
أصابه سهم طائش في بعض الروايات ، أو سهم رماه به مروان بن الحكم ،
وكان من أصحابه . وكان مروان يقول : والله لا طالبت بثأر عثمان بعد اليوم .
وقال لبعض ولد عثمان : لقد كفيتمك ثأر أبيك من طلحة .

ومهما يكن من شيء فقد انهزم الناس وأصيب طلحة وعرف أنه ميت ، فجعل
ينظر إلى دمه وهو ينزف ويقول : اللهم خذ لعنان مني حتى يرضى . ثم أمر
مولاه أن يأوى به إلى مكان ينزل فيه . فأوى به بعد جهده إلى دار خريبة من دور
البصرة ، مات فيها بعد ساعة .

وظن الناس أن الحرب قد وضعت أوزارها وأن النصر قد كتب لعليّ وأصحابه .
وكان عليّ قد تأذن في أصحابه ألا يجوزوا على جريح ولا يتبعوا هارباً ولا يدخلوا
داراً ولا يحوزوا مالا ولا يؤذوا امرأة . وأن علياً لن يرضى أمره بظن أن الحرب
قد وضعت أوزارها وأن النصر قد أتبع له ، وإذا هو يسمع عجيجاً وضجيجاً
شديدين . فيسأل فيقال له : إنها عائشة تحرض الناس وتلعن قتلة عثمان ، والناس
يلعنون معها قتلة عثمان . فيقول عليّ : يلعنون قتلة عثمان ! والله ما يلعنون إلا
أنفسهم ، فهم قتلوه . اللهم العن قتلة عثمان .

س

(١٣)

وكان على صباح ذلك اليوم ، حين استيأس من طلحة وعرف أنه يأتي إلا الحرب . قد كفت أصحابه كفاً شديداً عن أن يبدؤوا بالقتال حتى يأمرهم . وجعل شبّاب أهل البصرة والسفهاء منهم خاصة يحاولون إنشأب القتال فينضحون أصحاب على بالنبل حتى أصابوا منهم نفراً . فجعل أصحاب على يحملون من أصيب منهم إلى على ويتعجلون إذنه بالقتال ، وهو مع ذلك مستأن لا يُجيبهم إلى ما يطلبون . فلما كثرت ذلك من أهل البصرة دفع على مصحفاً إلى فتى من أهل السكوفة وأمره أن يقف به بين الصفين وأن يدعو القوم إلى ما فيه . وأنذره بأنه مقتول إن نهض بهذه المهمة . فشك الفتى غير طويل . ثم أخذ المصحف وانطلق به حتى وقف بين الصفين وجعل يدعو القوم إلى ما فيه . فرشقوه بالنبل رشقاً واحداً فقتلوه . وتكثر الرواة بعد ذلك فقالوا : رفع الفتى المصحف يمينه فقطعوها ، فأخذ المصحف بشماله فقطعوها ، فأخذ المصحف بأستانه أو بين منكبيه حتى قُتل .

والشيء المحقق أن الفتى قُتل وهو يدعوهم إلى ما في القرآن . فقال على لأصحابه : الآن طاب الصّراب . وكانت الواقعة الأولى صدر النهار ، وكانت الهزيمة حين زالت الشمس . فلما انهزم الناس أقبل المتحمسون من أصحاب طلحة والزبير ، وعلى رأسهم عبد الله بن الزبير في أكبر الظن ، فأخرجوا أم المؤمنين من بيتها في المسجد الذي استترت فيه وأدخلوها هودجاً مصفحاً بالدروع ، وحملوها على جملها ذاك ، وأشهدوها ميدان الوقعة . فتاب المهزومون إلى أمهم ورأوا أنهم لا يحرمون أمهم فحسب وإنما يحرمون زوج رسول الله وحبيبته . فنارت في نفوسهم عُقدة غريبة . فيها الشعور الديني القوي ، وفيها الشعور بحرمة العرض وحماية

الأم والذود عن الدمار . واجتمع الناس حول أهم مستقتلين يكرهون أن تصاب
أم المؤمنين بأذى في بلدهم وهم شهود .

وكان جل عائشة ، فيما يقول بعض من شهد الواقعة ، راية أهل البصرة يلودون
به كما يلود المقاتلون براياتهم . وما أسرع ما أفاق المنتصرون من انتصارهم حتى
أقبلوا على خصمهم أولئك يريدون أن يهزموا آخر النهار كما هزموا وجه النهار .
وهنا يظهر كعب بن ثور قاضي البصرة وقد برز بين الصفيين وعلق في عنقه
مصحفاً وجعل يدعو أولئك وهؤلاء إلى كتاب الله وما فيه وبيناهم عن الشر .
ولكن أصحاب عليّ رشوه بالتبيل رشقاً واحداً فقتلوه . كأنهم ثأروا لقتلهم ذلك
الذي قتل وهو يحمل المصحف بين الصفيين حين ارتفع الضحى .

واقتل الفريقان قتالاً شديداً منكرأ ، يريد أصحاب عليّ ألا يفلت منهم
النصر بعد أن أحرزوه ، ويريد أصحاب عائشة أن يحسموا أم المؤمنين ويموتوا
دونها . وأقتل القوم حتى كره بعضهم بعضاً وحتى ملّ بعضهم بعضاً وحتى رئس
بعضهم من بعض . ثم هذه صيحات ترتفع في الجو تأتي من يمين ومن شمال ،
وتدعو المقاتلين إلى أن يطرفوا ، أي إلى أن يقطع بعضهم أطراف بعض . وهم
يقبلون على هذا النكر من الأمر يقطع بعضهم أيدي بعض ويقطع بعضهم أرجل
بعض . ولا يكاد أحدهم تقطع يده أو رجله حتى يستقتل إلى أن يقتل . وقد كاد
أصحاب عائشة أن يهزموا . ولكن الجمل قائم لا يريم ، وعليه هودجه
لا يضطرب ، وفي المودج أم المؤمنين تعرض الناس فتردهم إلى الحاسة والجرأة
بعد الخوف والفرق ، وهم يثبتون حول الجمل لا يريدون انتصاراً ولا يريدون فوزاً
وإنما يريدون أن يحسموا أهم ، وراجزهم يرتجز :

يا أمنا عائش لا تراعي كل بكبك بطل الصاع

وهي تتحدث إلى من عن يمينها محترضة ، وإلى من عن شمالها محسنة ، وإلى
من أمامها مذكرة . وأصحاب عليّ يلهجون على هؤلاء المستقتلين وراجزهم يرتجز :

يا أَمْنَا أَعَقَّ أُمِّهَ نَعْلَمُ وَالْأُمُّ تَعْدُو وَلَدَهَا وَتَرْحَمُ
أَمَّا تَرَيْنِ كَمْ شَجَاعُكُمْ يُكَلِّمُ وَتُخْتَلِي مِنْهُ يَدٌ وَمِنْهُمْ
فِيحْيِيهِ رَاجِزُ أَصْحَابِ عَائِشَةَ :

نَحْنُ بَنِي ضَبَّةَ أَصْحَابُ الْجَمَلِ نُنَازِلُ الْقُرُونِ إِذَا الْقُرُونُ نَزَلَتْ
وَالْقَتْلُ أَشْهَى عِنْدَنَا مِنَ الْعَمَلِ نَبِيُّ ابْنِ عَفَّانَ بِأَطْرَافِ الْأَسَلِ
رُدُّوا عَلَيْنَا شَيْخَنَا ثُمَّ بَجَلْ

وما يزال أولئك يستفتلون وهؤلاء يشتدون عليهم حتى كان لا يأخذ بمخيطهم
الجل أحد إلا قُتل من دونه . وقد رأى على هذا القتل الفريع فراحه نُكْرُ
ما رأى وصاح بأصحابه : أعقروا الجل فإن في بقائه فناء العرب . فبهوى إليه رجل
من أصحابه بالسيف فيعقره ، ويختر الجل إلى جنبه وله عَجِيجٌ مُنْكَرٌ لم يسمع مثله .
وهناك وهناك فحسب يتفرق حملة الجل كما ينتشر الجراد . ويقبل محمد بن
أبي بكر وعمار بن ياسر فيحملان الهودج ويُصْحِيانه ناحية ، ويضرب محمد على
هودج أخته فسطاطاً ، ويأمره على أن ينظر أأصابها مكروه . فيدخل رأسه في
الهودج فتسأله : من أنت ؟ فيقول أبغض أهلك إليك . فتقول : أين التلعممية ،
فيقول : نعم أخوك محمد . ويسألها : أأصابها مكروه ؟ فتقول : مشقص في عَصْدِي ،
فينزعه . ويأتي على مُفَضَّياً ، ولكنه على ذلك متماسك يملك نفسه ويضبطها أشدَّ
الضبط ، فيضرب الهودج برمحه ويقول : كيف رأيت صنيع الله يا أخت إرم .
فتقول : يا ابن أبي طالب ، ملكت فأشجج . فيقول على . غفر الله لك
ونجيب عائشة : وغفر لك .

ثم يأمر على محمد بن أبي بكر أن يدخل أخته داراً من دور البصرة . فيحملها
حتى يدخلها دار عبد الله بن خلف الخزاعي . فتقيم فيها أياماً .

(١٤)

وكذلك اقتتل الناس حول طلحة حتى انهزموا وجه النهار وقتل طلحة . ثم
اقتتلوا آخر النهار حتى انهزموا حين أقبل الليل وسَلِمَت عائشة . ورأى المسلمون
يوماً لم يروا مثله شناعة ولا بشاعة ولا نُكْراً . سَلَّ المسلمون فيه سيوفهم على
المسلمين ، وقَتَلَ خيارُ المسلمين فيه خيارَ المسلمين . قَتَلَ من أولئك وهؤلاء جماعة
من جِلَّة أصحاب النبي ومن خيرة فقهائ المسلمين وقرَّاءهم . وحزن على ذلك أشدَّ
الحزن وأقساه . فكان يتعرف القتلى من أصحابه ومن خصمه ويتوجع لأولئك
وهؤلاء ، ويترحم على أولئك وهؤلاء ، ويتوجه إلى الله ربه فيقول :

أشكو إليك عَجْرَى وبُجْرَى شَفِيتُ نفسي وقتلت مَعْشَرِي

وكان العرب في ذلك اليوم قد عادت إلى جاعليتها تجلهاة وضاللتها العمياء ،
ونسيت دينها السَّمْح أو كادت تنساه . أو كان العرب في ذلك اليوم قد جُنَّ
جنونها وقَدَّت صوابها فلم تدر ما تأتي ولا ما تدع . أو كان الفتنة قد شَبَّهت على
العرب حتى رأى المسلمون أنفسهم في ظُلْمَة ظلماء لا يرون ، حتى كأنهم الذين
وصفهم الله في القرآن حين قال : (أَوْ كَهَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ
وَبَرْقٌ) إلى آخر الآيات . إلا أنهم كانوا مسلمين ، يرى كل منهم أنه يَفْضِلُ الله
ويقاتل ويُقَتَل ويموت في سبيل الله . ولهذا لم يُبْعَدَ على حين قال لأصحابه حين
سألوه قبل الموقعة : إن من قاتل قَتَلَ وهو لا يريد بقتاله إلا الحق ولا يفتنى به
إلا رضى الله فهو شهيد ؟ وقد أُنْفَذَ على أمره كله ، فآمن الناس إثر سقوط الجمل ،
واشتدَّ على أصحابه في ألا يُجْهَرُوا على جريح ولا يَنْبَعُوا فاراً ولا يدخلوا داراً ولا
يهتكوا سراً . ولم يقسم بين أصحابه غنيمة إلا ما أجلب به أهل البصرة من خيل
أو سلاح ، لم يكن ملكاً لبيت المال . بل تجاوز إلى أبعد من ذلك وأمر بجمع

ما ترك أهل البصرة في الميدان وجهه إلى المسجد ونادى مناديه في الناس : من عرف منه شيئاً فليأخذه .

وكان الليل قد ردّ إلى القوم عواذب أحلامهم ، فأصبحوا جميعاً محزونين لا فرق في ذلك بين المنتصر والمنهزم . وأقبل على من غده فصلى على القتلى جميعاً من شيعته ومن خصمه . وأذن للناس في دفن موتاهم . وجمع الأطراف الكثيرة فاحفر لها قبوراً كبيراً ودفنها فيه . وأقام في معسكره خارج البصرة فلم يدخل المدينة إلا بعد ثلاث .

وواضح أن هذه الواقعة المنكرة قد تركت في نفوس المسلمين أعمق الأثر وأبقى ، وقد كانت على ذلك كله مصدراً خصباً لخيال القصّاص والشعراء ، فقصّوا حتى أسرفوا في القصص ، وأضافوا من رائع الشعر والرجز إلى المُقتتلين ما لم يقولوا إلا أقلّه . وهم على ذلك لم يبلغوا وصف هذه الواقعة الشنيعة البشعة . ومتى استطاع الأدب على خطبه ونقاده وقوته أن يصور ما في قتال الإخوان للإخوان ، وقتك الآباء بالآبناء ، والآبناء بالآباء . وتجاوز هذه الحرمات التي لا يباح للناس أن يتجاوزوها ، فيصيب بتصويره الغاية و يبلغ به المدى وصدق من قال من أصحاب النبي حين بلغه قتل عثمان : لقد كنتم تحتلبونها لينا فلن تحتلبوها منذ اليوم إلا دماً . وقد كثر القتل والجرحى من أولئك وهؤلاء . واختلف الرواة في إحصاء القتلى ، فمنهم من بلغ بهم عشرين ألفاً ، ومنهم من لا يتجاوز بهم عشرة آلاف . وفي هذا الإحصاء وأمثاله إسراف كثير . ولكن الشيء الذي ليس فيه شك هو أن كثيراً جداً من دور البصرة والكوفة قد سكنها الحزن والشكل والحداد . وكان ذلك ابتداء مشموماً بخلافة كان يُرجى أن تكون كلها بركة وطمناً للمسلمين . ولكن ستة أشهر لم تمض على خلافة عليّ حتى جرت دماء المسلمين غداراً بأيدي المسلمين وأصبح بأمرهم بينهم شديداً .

(١٥)

ودخل على البصرة بعد الوقعة بثلاثة أيام ، فجاء المسجد ف صلى فيه وجلس للناس صدر النهار ، فلما أمسى ركب لزيارة عائشة ومعه جماعة من أصحابه . فبلغ دار عبد الله بن خلف الخزاعي ، وكانت أعظم دار في البصرة ، ولم يكده يدخل حتى لقيته ربة الدار صفية بنت الحارث العبدرية شرّ لقاء . قالت له : يا علي ، يا قاتل الأحبة ، يا مفرق الجماعة . أرسم الله بينك منك كما أيسمت بني عبد الله . وكان زوجها عبد الله بن خلف وأخوه عثمان قد قُتلا في الوقعة . فلم يجيبها علي وإنما مضى حتى دخل على عائشة . فلما جلس إليها قال : جئتهننا صفية ، أما إني لم أرها منذ كانت جارية حتى اليوم . ثم أخذ معها فيما كان بينهما من حديث . فلما انصرف تلقته صفية فأعادت عليه مقالته تلك . وأراد علي أن يسكتها عنه فجعل يقول ، وهو يشير إلى أبواب الخجرات المعلقة : لقد هممت أن أفتح هذا الباب وأقتل من وراءه ، وأن أفتح هذا الباب وأقتل من وراءه . فلما سمعت صفية ذلك سكنت عنه وخلت له طريقته . وكان في تلك الخجرات كثير من الجرحى من أصحاب عائشة ، آوتهم عائشة إلى هذه الدار وأمرت بتمريرهم حتى يبرءوا . وكان علي يعلم بمكانهم . ولا شك في أنه لم يكن يريد أن يقتل منهم أحدا وإنما خوف تلك القرشية فخلت بينه وبين طريقته .

وهم بعض أصحاب علي أن يبطشوا بهذه القرشية ، فزجرهم علي زجراً عنيفاً وقال : لقد كنّا نؤمر بالسكف من النساء وهن مُشركات ، ولقد كان الرجل ينال المرأة بالضربة فيعيّر بذلك عقبيه . فلا يبلغني أن أحداً منكم قد عرض لامرأة بسوء إن آذتكم وشتمت أمراءكم فأنزل به أشد العقوبة .

ولم يكده يبعد عن الدار قليلاً حتى أقبل رجل فأنبأه بأن اثنين من أهل

الكوفة قاما على باب الدار فقالا لعائشة قولاً غليظاً ، يرفعان به صوتيهما لتسمعه .

قال أحدهم : جُزيت عنا أُمَّنا عُقُوقاً .

وقال الآخر : يا أُمَّنا تُؤبى لقد خطبت .

فأرسل عليٌّ من جماعه بالرجلين وبمن كان معهما من الرجال . فلما ثبتت أنهما قُلا مقاتلتهما تلك أمر بقتلهما بادي الرأي ، ثم خفف العقوبة فأمر بأن يضرب كل واحد منهما مئة سوط .

وسار عليٌّ في أهل البصرة سيرة الرجل الكريم الذي يتقدير فيعفو ويملك فيسجج ، وكان يقول : سرت في أهل البصرة سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في أهل مكة .

ثم جلس لهم فيما بعده على رأيتهم ، بأية منهم الصحيح والخارج . ثم عمد بعد ذلك إلى بيت المال فقسم ما وجد فيه على الناس . وقوم يروون أنه قسمه في أصحابه دون حصصه من أهل البصرة ووعدهم مثلاً ذلك إلى أعطيتهم إن أظفروهم الله بأهل الشام . والأشبه بسيرة عليٍّ أنه قسم المال في الثالبين والمغلولين جميعاً . ومن أجل ذلك غضب الثأرون بعثمان لأنه لم يفرق بين شيعته وبين عدوه ، وغضبوا كذلك لأنه لم يُبيح لهم أن يأخذوا ما ظفروا به بعد الحزيمة . وقال قائلهم : أحل لنا دماءهم وحرم علينا أموالهم .

ويقول بعض المؤرخين : إن هؤلاء الثأرين ، الذين يحب الطبري ورواه أن يسموهم السبئية ، قد خفوا من البصرة إلى الكوفة فأعجلوا علياً وأضطروه إلى أن يلحقهم مخافة أن يحدثوا في الكوفة حدثاً . وأكبر الظن أن الأمر لم يبلغ بهم هذا الحد وإنما جحدوا ببعض ما وجدوا من الغضب ثم لم يزيدوا على ذلك ، كما جحدوا الأشر ، فيما يروى ، حين ولي عليٌّ على البصرة عبد الله بن عباس . وقال الأشر ، فيما يروى : فقيم قتلنا الشيخ إذا عبد الله على البصرة وعييد الله على الحسين ونقم على مكة ، وكلهم من بني العباس . ويزعم رواية الطبري أن الأشر

غضب وأرّحل مسرعاً إلى الكوفة . فأمر على بالرحيل ليلحق به قبل أن يحدث حدثاً .

وما أرى إلا أن هذا كله قد تكلفه الزوارة بأخرة . وما أكثر ما كان الناس يُنكرون من خلفائهم هذا الأمر أو ذلك ثم لا يتجاوزون هذا الإنكار بالسّتهم . أنكروا على أبي بكر ، وأنكروا على عمر ، وأنكروا على عثمان في الصدر الأول من خلافة ، ثم لم يزيدوا على ذلك شيئاً .

والناس يختلفون في المدة التي أقامها على بالبصرة ، قوم يرون أنه لم يقيم فيها إلا شهراً أو أقل من شهر ، وقوم يرون أنه أقام فيها شهرين أو أكثر قليلاً . ونميل نحن إلى أنه لم يطل المقام في البصرة وإنما كانت أماله أمور دبرها ثم أرّحل إلى الكوفة متعجلاً يريد أن يستعدّ للحرب أهل الشام بعد أن صرفته عن حربهم فتنة هؤلاء الذين كان يسميهم الناكثين ؛ لأنهم بايعوا ثم نقضوا البيعة . وكان من أهم هذه الأمور أن يفرغ من أمر الموقعة وأعتابها ، وأن يطمئن على أمر البصرة بعد انصرافه عنها . وقد جعل يستصلح الناس فيعفو عنهم ويعطيهم الرضا ويؤمن الخائف منهم ويتجاهل مكان العدو .

وقد أظهر الجهل بما كان من أمر جماعة بني أمية ، أصابتهم جراحات في الموقعة وأشفقوا ألا يؤمنهم على فشتتوا في الأرض وطلبوا الجوار إلى أشراف العرب ، فأجاروهم وأقاموا على تمريرهم ثم أبلغوهم مآلهم . وعلى يعلم هذا كله ويخفي علمه به لأنه لم يكن يريد بأحد بعد الموقعة شرّاً . وكان يعلم أن عائشة قد ضمت إليها كثيراً من الجرحى فلم يعرض لهم بسوء ولم يخف علمه بمكانهم وإنما قاله لصفيّة بنت الحارث حين أعترضته شائفة له داعية عليه . وأستخفى عبد الله ابن الزبير بجراحاته الكثيرة ثم أرسل إلى أم المؤمنين يُنبئها بمكانه وطلب إلى رسوله ألا يؤذّن بذلك محمد بن أبي بكر . فذهب الرسول فأبلغ أم المؤمنين . فأرسلت إلى أخيها محمد وقالت له : اذهب إلى مكان ابن أختك فأنتني به .

وذهب محمد إلى أبيه أخيه فأتى به وجعل يقشانه طول الطريق ، يشتم محمد عثمان ويشتم عبد الله خاله محمدا .

وكذلك ثاب الناس إلى كثير من العافية والإسراع ، وجعلت ثورة القلوب تبدأ قليلا قليلا وتترك فيها حسرات تختلف قوة وضعفا باختلاف هذه القلوب .

وكانت عائشة ، فيما يروى المؤرخون والمحدثون ، أشد الغلوين حسرة وأعظمهم ندما وكانت تقول : (وَقَوْلِي فِي بُيُوتِكُنَّ) إلى آخر الآية ، ثم تبيكي حتى يتلّ خمارها . وكانت تقول : وددت لو أني مت قبل هذا اليوم بعشرين عاما . وكانت تقول بعد رجوعها إلى الحجاز : والله إن قعودي عن يوم الجمل لأحسب إلى لو أنيحي لي من أن يكون لي عشرة بنين من رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وكان أشد الناس حسرة وأعظمهم أسي بين الغالبين على نفسه ، فقد كان يقول : لو عرفت أن الأمر يبلغ بنا ما بلغ لما دخلت فيه . وكان يقول : أشكو إليك البحرى والبحورى شفيت نفسي وقتلت معشري . وكان يقول : وددت لو أني مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة ، كما كانت تقول عائشة .

وكان من الأمور ذات الخطر التي أراد علي أن يفرغ منها قبل أن يترك البصرة رد عائشة إلى المدينة لتقر في بيتها كما أمرها الله . وقد تمجّلتها في الرحيل فاستأجلته أياما ، كأنها كانت تريد أن تظلمن على البحر حتى . فأجلاها علي أياما ثم جهّزها بجهاز ملاءم لمكانتها ، وأرسل معها جماعة من رجال ونساء . وخرجت عائشة يوم سفرها فلم يلبث الناس عليها وودّعوها ، وأمرتهم بالخير وأنبأتهم أنه لم يكن قط بينها وبين علي إلا ما يكون بين المرأة وأختها . وصدق علي أمام الناس مقاتلتها وشيئها وشيئها الناس معه حتى أبعدوا ، وأمر بنيها فصاروا معها يوما كله ثم رجعوا .

وأمر عليّ على البصرة عبد الله بن عباس ، وما نرى أنه كان يستطيع أن
يؤمّر غيره . فالكثرة في البصرة مضرّة ، وما ينبغي أن يؤمّر عليها بعد الفتنة
إلا رجل من مضر شديد القرابة من عليّ . وأمر عليّ زياداً على الخراج ، وأرسل
إلى الكوفة ، فلما بلغها وجد فيها حزناً وخوفاً ، وجد الحزن عند الذين أصيب
أبنائهم وإخوانهم وآباؤهم ، ووجد الخوف عند الذين لم ينفروا معه فأشفقوا أن
يسخط عليهم . ولكنه وصى أولئك وأستصاح هؤلاء وجعل يستعد للحرب
أهل الشام .

(١٦)

ولم يضع شيئاً من وقته ولم يرفق بنفسه ولا بأصحابه ، فلم يكدر يفرغ من حرب
الناكثين كما كان يستقيم حتى جعل يتأهب لحرب القاسطين كما كان يستقيم
كذلك . وصل إلى الكوفة في أواخر رجب فلم يقيم فيها إلا أربعة أشهر استعد
أثناءها للحرب .

ولم يكن أصحابه يرفقون بأنفسهم أيضاً ، فقد كان المنتصرون منهم حراساً
على أن يضيفوا نصراً إلى نصر ، وكان المتخلفون منهم حراساً على أن يعرضوا
ما فاتهم به أصحابهم الذين قاتلوا يوم الجمل ، وأن يرضوا علياً عن أنفسهم بما
يملكون في الحرب المقبلة من بلاء .

وكانت الحرب المقبلة محتاجة إلى البلاء الحسن كله ، فالخصم في الشام عنيف
يحيط به جند أولو قوة وأولو بأس شديد . فلما عنف هذا الخصم وهو معاوية
فيمكن أن تقدره حين تلاحظ أنه ابن أبي سفيان الذي حارب النبي بعد بدر
فأبلى في حربه أشد البلاء وأقواه ، وأظهر في هذه الحرب قوة وقوة وكيداً ودهاء ،
ولم يسلم إلا بأخرة حين لم ير من الإسلام بداً ، وحين لم يكن له إلا أن يختار بين
الإسلام والموت . وقد ورث معاوية عن أبيه قوته وقسوته وكيدته ودهائه ومروسته
كذلك . ولم تكن أم معاوية بأقل من أبيه تنكراً للإسلام وبغضاً لأهل وحفيظة
عليهم . وهم قد وتروها يوم بدر ، فتأر لها المشركون يوم أحد ، ولكن ضيقها لم
يهدأ وحفيظتها لم تسكن حتى فتحت مكة فأسلمت كارهاً كما أسلم زوجها كارهاً .
وقد ولي عمر معاوية على الشام فلم يمزله عنها على كثرة ما كان عمر يحب أن
يغير القتال . رضى عن سياسته الشام وجند الشام وعن ثباته لاروم . وكان
عمر يكفكف من غلواء معاوية وطموحه إلى الفتح ورغبته في أن يفرز البحر كما

غزا البر . ثم جاء عثمان فغير عمال عمر جميعاً بعد ولايته بوقت قصير إلا معاوية ، فإنه أقره على عمله رضى عنه كما رضى عنه عمر ، وركن إليه أكثر مما ركن إلى غيره من العمال لقوابله وقوته وحسن تديره للأمر وحسن تصرفه في المشكلات وخروجه من المأذق ونفوذه في الخطوب حين تدلم . وكان إذا ضاق عمله ببعض المعارضين من أهل الكوفة والبصرة أمر عامله في هذا المصر أو ذاك بنفي هؤلاء المعارضين إلى الشام حيث يتلقاهم معاوية فيؤدبهم باللين والرفق ما وسعه اللين والرفق ، ويؤدبهم بالشدة والعنف حين لا يرى من الشدة والعنف بُدّاً .

وقد ضاق معاوية برجل عظيم الخطر من أصحاب النبي هو أبو ذر ، كما رأيت فيما مضى من هذا الكتاب ، ولم يستطع أن يبطش به لمكانه من رضى رسول الله عنه وإثارة إياه ولسابته في الإسلام . ولم يستطع أن يفتنه عن دينه بالمال ، فشكاه إلى عثمان . وأمره عثمان بتسييره إلى المدينة . ولم يُطلق عثمان نفسه معارضة أبي ذر فأخرجه من المدينة وأضطره إلى أن يقيم في الرملة حتى مات .

ووقد معاوية على عثمان في آخر أيامه ، حين كثرت قول الناس فيه وإنكارهم عليه ، فاقترح فيما يروى المؤرخون أن ينتقل معه إلى الشام . فكره عثمان أن يترك جوار النبي صلى الله عليه وسلم . فاقترح عليه معاوية أن يرسل إليه جنداً من أهل الشام يحتلون المدينة ويقومون فيها دونه . فأبى عثمان أن يضيّق بهؤلاء الجند على أهل المدينة . وخرج معاوية فأوصى المهاجرين بالشيخ خيراً ، ولمّا لحقهم بالندب إن هم أعانوا عليه أو قصرُوا في دانه .

ولكنه عاد بعد ذلك إلى الشام وعرف اشتداد التكبر على عثمان ، وعرف بعد ذلك أن عثمان قد حُصر فلم يخف أنصره ولم يرسل إليه جنداً . ثم جاءه كتاب عثمان يستغيثه كما استغاث غيره من العمال ، فأبطأ عن نصره كما أبطأوا وظل مترجماً حتى قتل الشيخ ، وهنالك نهض يطلب بدمه . وكان خليفاً لو أراد أن يحقن هذا الدم قبل أن يُراق . ولكنه أقام في الشام مُطرقاً لإطراق الشجاج

ينتظر الفرصة المواتية ، وقد واثته الفرصة فأهتبلها غير متقصر في أهتبلها وغير
 منهالك عليها أيضاً . كان مستأنياً بعيد الأناة ، وكان متحفظاً شديد التحفظ ،
 وكان على ذلك شيطاً أشد النشاط ، يعمل عقله ورويته في غير أنقطاع ، ويدعو
 الناس إلى نصره في غير إلحاح أول الأمر . وإنما كان يُعظم قتل الخليفة المظلوم ،
 ويهول من أمر هذا الحدث النكر ، حتى أتت قلوب أهل الشام وضائهم
 وإذا هم يُظهرون من الغضب لعُمان والطلب بدمه أكثر مما كان يُظاهر ، وإذا هم
 يتعجلونه في النهوض وهو مع ذلك يُبطئهم ويستأنى بهم ، ويحتاج في الأمر
 لنفسه ولهم ، ويبلغ مع ذلك في تألف القلوب وأستهواء الضائ والنفوس ؛ يطمع
 هؤلاء ويخيف أولئك ، وينتظر بهؤلاء الشيوخ من أصحاب الشورى من
 المهاجرين والأنصار ليرى ما يصنعون . يدس لبعضهم من بني أمية المرغبين
 والمُرهبين والمبشرين والمُنذرين ، حتى إذا رأى انحياز طلحة والزبير وعائشة إلى
 مكة واتأامهم بقتال عليّ غضباً لعُمان لم يدعهم إليه ولم ينصرهم بحنده ، وإنما ألقى
 أنصاره في روعهم أن معاوية سيكفيهم الشام وقد يكفيهم مصر ، وأن عليهم أن
 يستأثروا بالعرفاء من دون عليّ ليخصر عليّ في الحجاز ثم يؤخذ بين من يخف
 لحربه من شرق الدولة وغربها .

وقد سمع الشيخان وسمعت عائشة للمُشيرين بذلك من بني أمية ، فتصدوا إلى
 البصرة يريدون أن يجتازوها ثم يغيرون بعد ذلك بأهلها على الكوفة ، فإذا فرغوا
 من العراق كان التعاون بينهم وبين معاوية على عليّ ، ثم تنظم بعد ذلك خلافة
 ثلاثية ، قوامها طلحة والزبير ومعاوية ، بعد أن أبى عليّ هذه الخلافة الثلاثية التي
 طلبها إليه الشيخان بعد أن بايعاه .

وقد انصرف عليّ لما كان يتأهب له من حرب معاوية وأهل الشام واشتغل
 بالشيخين وأم المؤمنين يريد أن يردم إلى الطاعة ، ويريد أن أبوا أن يقاتلهم .
 ورضى معاوية كل الرضى عن اشتغال هؤلاء الشيوخ من المهاجرين والأنصار

بأنفسهم ، وفرغ هو لأمره يدبره وبحكم تدبيره . وكان يرى في أكبر الظن أن هؤلاء الشيوخ إذا اقتتلوا وصار بأسهم بينهم شديداً وهنت قوتهم وذهبت ريحهم وأصبح هو أقواهم قوةً وأشدهم بأساً . فكان مثله مثل ذلك الشجاع الذي ذكره الشاعر القديم في قوله :

مُطْرِقٌ يَنْفُثُ سُمًّا كَمَا أَطْرَقَ أَفْعَى يَنْفُثُ السُّمَّ صَلَـ

وقد أقتتل هؤلاء الشيوخ من المهاجرين والأنصار ، فقتل طاححة والزبير ، وعادت عائشة إلى بيتها في المدينة فاستقرت فيه ، وكثر القتل في أهل البصرة والكوفة واستقر الحداد في كثير من دورهم .

ونظر معاوية فإذا هو قد أصبح يلقي علياً وجهاً لوجه . وهو بعد ذلك لم يتعرض لحرب ؛ لم يكلم أحداً ولم يكلمه أحد ؛ قوته موفورة ، وعُدته كاملة ، وأصحابه واقرون لم يصابوا في أنفسهم ولا في أموالهم ، وهم قد اجتمعوا على حبه ونصره حتى يثار لأن عمه الخليفة المظلوم .

فأما عليٌ فقد خاض حرباً منكراً قُتل فيها من شيعته ومن عديده خلق كثير . فعُدوه واجدون عليه لأنه وترهم فبعض قتل منهم ، وشيعته لا تبرأ من الواجدين عليه لأنه قتل إخوانهم في حرب البصرة .

فإذا أضفت إلى ذلك أن الفرق بين عليٍّ ومعاوية في السيرة والسياسة كان عظيماً بعيد المدى ، عرفت أن معاوية كان ينتظر علياً في ثبات وثقة وأطمئنان . كان الفرق بين الرجلين عظيماً في السيرة والسياسة ، فقد كان عليٌّ مؤمناً بالخلافة كما تصورها المسلمون أيام أبي بكر وعمر وفي الصدر الأول من خلافة عثمان ، يرى أن من الحق عليه أن يقيم العدل بأوسع معانيه بين الناس ، لا يؤثر منهم أحداً على أحد ؛ ويرى أن من الحق عليه أن يحفظ على المسلمين مالهم لا ينفقه إلا بحقه ، فيؤلا يستريح لنفسه أن يصل الناس من بيت المال ، بل هو لا يستريح لنفسه أن يأخذ من بيت المال لنفسه وأهله إلا ما يقيم الأود لا يزيد عليه ، وإن

استطاع أن ينقُص منه قفل . وكان على لا يحب الأُدخار في بيت المال وإنما
ينفق منه على مصالح المسلمين ، فإن بقي بعد ذلك شيء قسمه بين الناس بالعدل .
وكان يُحب أن يدخل بيت المال فإن وجد فيه شيئاً لا يُحتاج إليه لمصلحة عامة فرقه
بين الناس بالقسط ، ثم يأمر ببيت المال فيكسح ويُنضح بالماء ثم يصلي فيه ركعتين
ثم يقول : هكذا يجب أن يكون بيت المال . كان على إذا في إنفاق دائم على
الناس ، ولكن على أساس ثابت من العدل والقسط .

فأما معاوية : فكان يسير سيرة أقل ما توصف به أنها سيرة الرجل العربي
الجواد الداهية ، يعطي الناس ما وسعه إعطاؤهم ، ويصل الذين يريد أن يتألفهم من
الرؤساء والقادة ، لا يجد في ذلك بأساً ولا جناحاً . فكان الطامعون يجدون عنده
ما يريدون ، وكان الزاهدون يجدون عند على ما يُحبون . وما رأيك في رجل
جاءه أخوه عقيل بن أبي طالب مُسترفداً ، فقال لابنه الحسن : إذا خرج عطائي
فسير مع عمك إلى السوق فأشتر له ثوباً جديداً وتعلين جديديتين . ثم لم يزد على
ذلك شيئاً . وما رأيك في رجل آخر يأتيه عقيل هذا نفسه بعد أن لم يرض صلة
أخيه فيعطيه من بيت المال مئة ألف .

كان معاوية إذا اعتمد على مذهبه هذا في السياسة . ويعلم أنه سيضم إليه كل
من كان له أرب في الدنيا . ثم لم يكن يقف صلاته على أهل الشام ، وإنما كان له
من بني أمية أنصار في الحجاز يوصلون صنائعه إلى من شاء من أولئك الذين أقاموا
على طاعة على . وكان له عيون في العراق يُرغبون ويُرهبون ويوصلون الأموال
سراً . ولم يكن على من هذا كله في شيء ، لم يكن يحرص على شيء ، كما كان
يحرص على الأمانة في المال وعلى الوفاء بالعهود وعلى ألا يُذهبن في الدين . ولم يكن
يُبغض شيئاً كما كان يبغض وضع درهم من بيت مال المسلمين في غير موضعه
أو إنفاقه في غير حقه ، كما كان يُبغض المكر والكيد وكل ما يتصل بسبب من
أسباب الجاهلية الأولى . كان الحق أمامه بيتاً ، فكان يَمْضِي إليه مصمماً ويدعو

أصحابه إلى أن يمشوا إليه مصممين . وكان الباطل بيننا ، فكان يُعرض عنه عازماً
ويُدعو أصحابه إلى أن يُعرضوا عنه عازمين . وكان له من أجل ذلك أنصار
يُحيونه ويُخلصون له الحب ويزودون عن سلطانه بأنفسهم وأموالهم . وهو لذلك
لم يكذب في الكوفة حتى جعل أصحابه يطلبون إليه أن ينهض بهم إلى عدوهم
من أهل الشام . ولكنه على ذلك أبى أن يمشى إلى الشام قبل أن يرسل السفراء
إلى معاوية يدعوهم إلى الطاعة والدخول فيما دخل فيه الناس ، لتكون حجته
ظاهرة ، وليتبعه من تبعه على بينة من أمره وعلى هدى من الله .

(٨٧)

وقد أرسل عليّ رجلاً من أصحاب النبي هو جرير بن عبد الله البجليّ إلى معاوية ، يطلب إليه أن يبايع وأن يدخل فيما دخل فيه الناس ، ويبيّن له حجة عليّ فيما يطلب إليه . وانتهى جرير إلى معاوية فكلّمه ووعظه وألح عليه في الكلام والوعظ . ولكنّ معاوية جعل يسمع منه ولا يقول له شيئاً . وإنما يطاوله ويسرف في مطاولته ، ويدعو مع ذلك وجوه أهل الشام ورؤساء الأجناد فيظهر مشاورتهم فيما يطلب إليه عليّ ، ويُعظم لهم قتل عثمان ويحرضهم على الوفاء للخليفة المظلوم والطلب بدمه .

وهنا يظهر عمرو بن العاص الذي لم يكن أقلّ دهاء ولا أدنى مكرّاً ولا أهون كيداً من معاوية . وكان عمرو بن العاص قد وجد على عثمان حين عزله عن مصر ، فلما ظهرت الفتنة كان من المعارضين لعثمان وكانت معارضته الخفية أشدّ من معارضته الظاهرة . فكان يؤلّب الناس ويحرضهم ما وسعه ذلك سرّاً ، على أنه مع ذلك لم يتردد أن قال لعثمان جهره في المسجد : « إنك قد ركبت بالناس نهائير وركبناها معك فنب إلى الله نيب » . وتلقى عثمان منه ذلك أسوأ لقاء . فلما اشتدت الفتنة وعرف عمرو أنها متجهة إلى غايتها آثر أن يعترضها في طورها ذلك ، فخرج إلى أرض كان يملكها بفلسطين فأقام فيها وجعل ينسب الأخبار .

وخرج معه إلى فلسطين أبناه عبد الله ومحمد . وكان عبد الله رجلاً صدقاً ، مخلصاً في دينه ، زاهداً في دنياه ، قد صحب النبي وأخذ عنه كثيراً من سننه ، والترم سيرة الورع والتقوى والترفع عن الدنّيات . وكان أخوه محمد فتى من فتيان العرب ثم من فتيان قریش ، لم يُعرض عن الدنيا ولم يزهد فيها ، وإنما طمع فيما يطمع فيه أمثاله من السعة والدعة والتقدّم وبعْد الصوت .

وكان عمرو وأبناءه على ما هم عليه في فلسطين حين جاءهم النبا بقتل عثمان . فقال عمرو : « أنا أبو عبد الله ما حككت قرحة إلا أدميتها » . يريد أنه قد مهد للفتنة والثورة بعثمان فأحكم التمهيد وأنتهى الأمر إلى غايته . ثم جاءه الخبر بأن الناس قد بايعوا علياً ، وبأن معاوية يأبى البيعة ويطالب بشار عثمان ، وبأن أهل الشام جميعاً له ناصرون . فأدار عمرو الأمر بينه وبين أبنيه أى موقف يقف من هذين الرجلين . فلما أبته عبد الله فقد أشار عليه أن يعتزل الناس حتى إذا اجتمعت الكلمة والتأم الشمل دخل فيما دخل فيه المسلمون . وألح عبدالله على أبيه في ذلك ، وذكره بأن النبي والشيخين من بعده قد فارقوا الدنيا وهم عنه راضون ، فما ينبغي أن يضيع ما أتيج له من الفضل والمنزلة .

وأما محمد فقال له : أنت نائب من أنياب العرب ، وما ينبغي أن تُبرم الأمور وأنت متخلف ، وأشار عليه بأن يلحق بمعاوية .

فقال عمرو : أما عبدالله فقد أشار على بما ينبغي في ديني وآخرتي . وأما محمد فقد أشار على بما ينبغي في دنيائي . وأنفق ليلاً مسهداً يضرب أمره أخصاً لأسداس ، يكره بيعة علي لأنه لا ينتظر من هذه البيعة منفعة أو ولاية أو مشاركة في الحكم ، ولأنه يعلم أن علياً سيجهل رجلاً من الناس له ما لم وعليه ما عليهم . ويشفق من اللحق بمعاوية لأنه يرى أن معاوية يسمو إلى شيء ليس له أهلاء ، ولأنه لم يكن يستحب بادي الرأي أن يفرط في أمر دينه . ولكنه فكر وقدر وأطال التفكير والتقدير وحاول أن يصبر نفسه على اعتزال الناس ، فلم يُطق صبراً على الخمول والانتظار .

ولم يكن عمرو قد نسي ولاية مصر التي أتحت له أيام عمر ، ولم يكن قد طاب نفساً عن عزل عثمان إياه عن هذه الولاية ، فكان فيما يظهر يحن إلى مصر حينئذ متصلاً . ولم يسفر الصبح له حتى كان رأيه قد استقر على أن يلحق بمعاوية . فارتحل إلى دمشق وأرتحل معه ابنه . فلما بلغها ألنى أهل الشام يحرضون معاوية على الطلب بدم عثمان ومحضونه على النهوض لحرب علي . فما أسرع ما أنظم

عمرو إلى المحرضين والمخضضين . وجعل يلقى معاوية فيعظم له أمر الخليفة المظلوم ،
 ومعاوية يسمع منه دون أن يظهر احتفالا بما كان يقول له . كان يؤثر الأناة
 والتمهل ، وكان أهل الشام يتحرقون شوقاً إلى الحرب ، يرون في ذلك أداء لحق
 الخليفة المقتول وقياماً بواجب يفرضه عليهم الدين . وكان عمرو يتعجل الحرب
 لتظهر حاجة معاوية إليه . فلما طال عليه إعراض معاوية عنه ، دخل عليه ذات يوم
 فتحدث إليه حديثاً صريحاً فهمه معاوية حتى فهمه . فلم يلبث أن أظهر العناية
 بعمرو وجد في أن يتخذ له حليفاً . ذلك أن عمراً أظهر لمعاوية محبة من هذا
 الإعراض عنه ، مع أنه إنما يضحى بشيء كثير حين ينضم إليه ويعرض عليه
 معونته بالرأى واليد واللسان . على ثقة منه بأن معاوية ليس على الحق ، وبأن
 خصمه هو صاحب الحق ، وبأن الانتصار لمعاوية والآياذ به إنما هما سبيل الدنيا
 لا سبيل الدين . فقد سمع معاوية ذلك وفهمه واستيقن أن عمراً إن انصرف عنه
 كاد له فأبلغ في السكيد ، وأن من الخير أن يستصلحه ويستخلصه نفسه ويعطيه
 جزاءه من هذه الدنيا التي يطلبها ويتهاكك عليها . وعمرو بعد ذلك صاحب حرب
 ومكيدة ، فتح فلسطين وفتح مصر وأطمأن إليه عمر منذ فتح مصر إلى أن قتل .
 وهو بعد هذا كله داهية من دواهي العرب وشيخ ذو مكانة من شيوخ قريش .
 ويقول المؤرخون : إن معاوية سأل عمراً عما يريد ثمناً لانضمامه إليه . فطلب إليه
 عمرو أن يطمعه مصر حياته . وأستكثر معاوية هذا الثمن . وكان بين الرجلين
 شيء من مشادة ، حتى كاد عمرو أن يرتحل ويعود أذراجه مغاضباً . ولسكن عتبة
 ابن أبي سفيان دخل بين الرجلين وما زال بمعاوية أخيه حتى أراضاه بالنزول لعمر
 عن مصر أثناء حياته . وكتب بهذا الاتفاق بين الرجلين عهداً مؤكداً .
 فلما لقي عمرو أبنيه لم يرضيا عن هذا الثمن وإنما استفلا وسخرامته . يذهب
 عبد الله في ذلك إلى أن أباه قد باع دينه بثمان قليل . ويذهب محمد إلى أن أباه
 قد باع رأيه بثمان قليل .

ومهما يكن من شيء فقد التأم حول معاوية جمع ليس به بأس من أولى مشورته في الشام ، وهم رؤساء الأجناد وشيوخ القبائل وأهل بيته من بني أبي سفيان وبنو عُمومة من بني أُمّية . وأنضم إليه عمرو بن العاص . وكلهم كانوا يحرصون معاوية على النهوض للحرب ويستبطنونه ، ويوشك بعضهم أن يتهمه بالمعجز والتصور .

فلما اجتمع لمعاوية أمره ردّ جرير بن عبد الله البجليّ ، سفير عليّ إلى الكوفة ، دون أن يعطيه شيئاً . وعاد جرير فأنبأ عليّاً بامتناع معاوية عليه ، وعظم له من أمر أهل الشام . وكان عليّاً لم يرض عن سفارة جرير ، وكان جماعة من أصحاب عليّ على رأسهم الأشتر أسمعوا جريراً بعض ما يكره ، فغضب وارتحل بأهله . فلحق بطرف من أطراف الشام في قرية قيسية فأقام فيه مجانباً للخصمين . وبعض المؤرخين يرى أنه انضم لمعاوية .

ثم أخذ معاوية يتأهب للحرب ، ولكنه هو أيضاً أسفر إلى عليّ كما أسفر عليّ إليه .

(١٨)

ويظهر أن بعض أصحاب معاوية لم تكن نفوسهم مطمئنة إلى القتال ، كما أنها لم تكن كذلك راضية عن قتل عثمان وإعفاء الذين قتلوه من العقاب . فقد يقال إن رجلاً من أصحاب معاوية ، هو أبو مسلم عبد الرحمن ، أو عبد الله بن مسلم التلولاني ، قام إليه أثناء تشاوره في أمر الحرب فقال له : علامَ تُقاتل علياً وليس لك مثل فضله وسابقته في الإسلام ؟ فقال معاوية : إني لا أقاتله وأنا أدعي أن لي مثل فضله أو سابقته ، وإنما أطلبه بأن يدفع إلينا قتلة عثمان حتى أقتص منهم . قال أبو مسلم : فاكتب إليه في ذلك ، فإن أجابك إلى ما تريد فقد صرفت عنا الحرب ، وإن أبى قاتلناه على بصيرة . وكان معاوية أراد أن يقطع حجة أبي مسلم وأمثاله من المرتدين ، فكتب إلى علي كتاباً وأرسله مع أبي مسلم نفسه . وهذا نص الكتاب كما رواه البلاذري : « بسم الله الرحمن الرحيم . من معاوية ابن أبي سفيان إلى علي بن أبي طالب . أما بعد فإن الله اصطفى محمداً بعباده وجعله الأمين على وحيه والرسول إلى خلقه . ثم اجتبى له من المسلمين أعواناً أتدبر بهم ، فكانوا في المنازل عنده على قدر فضائلهم في الإسلام ، وكان أنصحبهم الله ورسوله خليفته ثم خليفة خليفته ، ثم الخليفة الثالث المقتول ظمناً عثمان ، فكلهم حسدٌ وعلى كلهم بغية . عرفنا ذلك في نترك الشرر ، وقولك الهجر . وتنفسك الصعداء ، وإبطانك عن الخلفاء . في كل ذلك تقاد كما يقاد الجمل المتخشوش . ولم تكن لأحد منهم أشدَّ حسداً منك لابن عمك . وكان أحقهم ألا تفعل به ذلك لقرابته وفضله . فقطعت رحمه ، وقبّحت حسنه ، وأظهرت له العداوة ، وأبطلت له الغش ، وآليت الناس عليه ، حتى ضربت آيات الإيل إليه من كل وجه ، وقيدت الخليل من كل أفق ، وشهر عليه السلاح في حرم رسول الله صلى الله

عليه وسلم . فقتل معك في المحلة وأنت تسمع الهائعة لا تدرأ عنه بقول ولا فعل .
ولعمري يا ابن أبي طالب ، لو قُت في حقه مقاماً تنهى الناس فيه عنه ، وتُفتح لهم
ما أحتبوا منه ما عدل بك من قبلكنا من الناس أحداً ، ولها ذلك عندهم ما كانوا
يعرفونك به من المجانية له والبعى عليه . وأخرى أنت بها عند أولياء ابن عفان
خلين ، إياؤك قتلته ، فهم عضدك ويدك وأنصارك . وقد بلغني أنك تَدْنِي من
دم عثمان وتبشراً منه . فإن كنت صادقاً فادفع إلينا قتلته فقتلهم به ، ثم نحن
أسرع الناس إليك . وإلا فليكن بيننا وبينك السيف . والذي لا إله غيره
لنظلمن قتل عثمان في الجبال والرمال والبر والبحر حتى نقتلهم أو نلحق أرواحنا
بالله . والسلام .

وقد انتهى أبو مسلم بهذا الكتاب إلى علي . فجمع له الناس في المسجد وأمر
فقرى عليهم الكتاب . فتصايح الناس من جنبات المسجد : « كلنا قتل عثمان ،
وكلنا كان منكراً لعمله » . وكذلك رأى أبو مسلم نفسه أن أصحاب علي كانوا
يرون قتل عثمان صلاحاً لأموال دينهم ودينهم ويأبون أن يسلموا أحداً من قاتليه .
ورأى كذلك أن علياً لو أراد أن يسلم قتل عثمان كأهم أو بعضهم لما استطاع إلى
ذلك سيلاً . ومن أجل ذلك أبى أن يدفع أحداً إلى معاوية فجعل أبو مسلم
يقول : الآن طاب الخراب .

وأنت ترى من كتاب معاوية أنه لم يكن يريد سلماً ولا عافية ، وإنما كان
يريد أن يعذر نفسه عند أصحابه من أهل الشام وعند المرتدين والمؤمنين منهم
خاصة . فطالب السلم والعافية لا يكتب إلى خصمه ليؤذيه ولا ليعفظه ولا ليغيبه
ويُتبر في نفسه الموحدة والشأن .

وليس من اليسير على علي أن يقرأ في كتاب معاوية اتهامه بحسد الخلفاء
والبعى عليهم والتكؤ في البيعة لهم حتى يضطر إليها اضطراراً ويقاد إليها كارهاً .
وليس من اليسير كذلك على علي أن يقرأ في كتاب معاوية اتهامه بحسد ابن

عنه والبنى عليه وقطع رحمه وإغراء الناس به والتعود عن نصره حين ضيق عليه النازرون به .

ثم ليس من اليسير على عليّ آخر الأمر أن يقرأ هذا التحدى الواضح والدعاء إلى أن يثبت براءته من دم عثمان بتسليم قاتليه ، فإن لم يفعل فليس بينه وبين معاوية إلا السيف .

وقد أبلغ معاوية في التحدى حتى زعم لعليّ أنه إن دفع إليه قتلة عثمان أسرع وأسرع معه أهل الشام إلى بيعته وطاعته . ومعاوية كان يعلم حق العلم أن علياً لن يقبل هذا التحدى ولن يسلم إليه قتلة عثمان ، وهو تحدى السلطان ويُنذره على هذا النحو . وإنما كانت سبيله ، لو قد آثر السلم والعافية ، أن يبايع ويطيع أولاً ثم يتقدم إلى الخليفة طالباً أن ينصفه من الذين قتلوا ابن عمه ، وأن ينصف أبناء عثمان من الذين قتلوا أباهم .

ثم كان معاوية يعلم حق العلم بعد هذا كله أن علياً لو قدر على قتل عثمان لأفاد منهم في المدينة ، حين تحدث إليه في ذلك من بايعه من المهاجرين والأنصار ، فكيف وقد صار إلى العراق وأقام بين أظهر الكثرة التي تارت بعثمان حتى قتلته . كل ذلك كان معاوية يعلمه ، ولكنه أراد أن يُبْرِئ نفسه أمام أهل الشام وأمام المتأمنين منهم خاصة من تبعه الحرب التي لم يكن منها بدّ . فليس غريباً بعد ذلك أن يرفض عليّ ما طُلب إليه ، وأن يردّ على كتابه مع سفيره نفسه بهذا الكتاب الذي رواه البلاذري أيضاً : « بسم الله الرحمن الرحيم . من عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان . أما بعد . فإن أخا خولان قديم عليّ بكتاب منك تذكر فيه محمداً وما أكرمه الله به من الهدى والوحى . فالحمد لله الذي صدق له الوعد ، ومكّن له في البلاد ، وأظهره على الدين كله ، وقمع به أهل العداوة والشقاق من قومه الذين كذبوه وشتموا عليه وظاهروا عليه وعلى إخراج أصحابه ، وقلبوا له الأمور حتى ظهر أمر الله وهم له كارهون . فكان أشد الناس

عليه الأدنى فالأدنى من قومه إلا قليلا من عصم الله . وذكرت أن الله جل ثناؤه
 وتباركت أسمائه أختاره من المؤمنين أعوانا أبده بهم فكانوا في منازلهم عنده
 على قدر فضائلهم في الإسلام ، فكان أفضلهم خليفة وخليفة خلفته من بعده ،
 ولعمري إن مكائهما من الإسلام لعظيم وإن المصاب بهما لرزء جليل . وذكرت
 أن ابن عفان كان في الفضل ثالثا . فإن يكن عثمان محسنا فسيأتي ربنا شكورا
 بضاعف الحسنات ويحزى بها . وإن يكن مسينا فسيأتي ربنا غفورا رحما
 لا يتعاطفه ذنب أن يغفره . وإني لأرجو إذا أعطى الله المؤمنين على قدر أعمالهم
 أن يكون قسمنا أو فرقة من أهل بيت من المسلمين . إن الله بعث محمدا صلى الله
 عليه وسلم فدعا إلى الإيمان بالله والتوحيد له ، فكننا أهل البيت أول من آمن
 وأتاب . فكننا وما يعبد الله في ريع سكن من أرباع العرب أحد غيرنا . فبعانا
 قومنا العوائل ، وهمتوا بنا الضوم ، وألحقوا بنا الرسايط ، واضطرونا إلى شحب ضيق
 وضعوا علينا فيه المراصد . منعونا من الطلوع والماء العذب : وكتبوا بينهم كتابا
 ألا يؤاكلونا ولا يشاربونا ولا يبايعونا ولا ينكحونا ولا يندفع إليهم نبينا
 فيقتلوه أو يمشلوا به . وعزم الله لنا على منعه والذب عنه ، وسائر من أسلم من قریش
 أخلاء مما نحن فيه ، منهم من حليف ممنوع وذى عشيرة لا تبغيه كما بعانا قومنا .
 فهم من التلف بمكان نجوة وأمن . فكننا بذلك ما شاء الله . ثم أذن الله لرسوله
 في الهجرة وأمره بقتال المشركين ، فكان إذا حضر البأس ودُعيت ترال قدم
 أهل بيته فوقى بهم أصحابه . فقتل عبيدة يوم بدر ، وحرزة يوم أحد ، وجمعة يوم
 مؤتة ، وتعرض من نوشئت أن أسميه سميتته ، لمثل ما تعرضوا له من الشهادة .
 لكن آجالهم حضرت وميتة أخرت . وذكرت إبطائي عن الخلفاء وحسدى لهم .
 فأما الحسد فعاذ الله أن أكون أسمرته أو أعلنته . وأما الإبطاء فما اعتذر إلى
 الناس منه . ولقد أتاني أبوك حين قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايع
 الناس أبا بكر ، فقال : " أنت أحق الناس بهذا الأمر ، فابسط يدك أبايعك " .

وقد علمت ذلك من قول أبيك . فكنت الذي أيت ذلك مخافة الفرقة ، لقرب عهد الناس بالكفر والجاهلية . فإن تعرف من حق ما كان أبوك يعرفه تصب رشدك ، وإلا تفعل فسيغنى الله عنك . وذكر عثمان وتآلبي الناس عليه . وإن عثمان صنع ما رأيت فركب الناس منه ما قد علمت وأنا من ذلك بمعزل ، إلا أن تمنعني فتجن ما بدا لك . وذكر قتلتك بزعمك وسألني دفعهم إليك . وما أعرف له قاتلاً بعينه . وقد ضربت الأمر إلى الله وعينه فلم أره يسعى دفع من قبلي ممن اتهمته وأظننته إليك . وإن لم تنزع عن غيك وشقائك لتعرفن الذين تزعم أنهم قتلوه طالبين لا يكفونك طلبهم في سهل ولا جبل . والسلام .

وقد بدأ معاوية كما رأيت بالتمف في كتابه إلى علي . فكان رد علي على كتابه أقسى قسوة وأعظم شدة . لم يكذبك إنعام الله على نبيه بالهدى والوحي وأتباع أهل بيته له حتى ذكر بني قريش عليه ومكرها به واضطاراه مع أهل بيته ومع بني عبد المطلب إلى شعب ضيق من شعاب مكة . إلى آخر ما هو معروف من أمر الصحيفة . وعلي في كل هذا يعرض بيني أمة وتأخرهم عن الإسلام وأجتهادهم مع المجتهدين في التضييق على النبي ومن تبعه من أهل بيته . ثم ذكر علي أن الله قد اختص بيت أهل النبي بالسبق إلى الإسلام كما أختصهم بالصبر على المكروه في شعبهم ذلك الذي اضطروا إليه . على حين كان غيرهم من المسلمين في سعة ودعة ، تمنعهم عشائهم كما تمنع تيم أبابكر ، وكما تمنع عدي عمر ، وكما تمنع أمة عثمان . أو تمنعهم حلقائهم إن لم يكونوا من قريش .

ومعنى ذلك أن أهل البيت احتملوا في الإسلام ما لم يحتمل غيرهم وما لم يحتمل أبو بكر وعمر وعثمان خاصة ، فهم لم يحضروا ولم يهجروا ولم يضيق عليهم في الرزق . فهم إذاً أولى الناس بالنبي وأحقهم بالأمر بعده . ثم ذكر الهجرة وما كان من القتال في سبيل الله ، وذكر أن النبي كان يقدم أهل بيته لحماية أصحابه في مواطن البأس حتى استشهد منهم عبدة بن الحارث بن عبد المطلب يوم بدر ،

وحزرة بن عبد المطلب يوم أحد ، وجعفر بن أبي طالب يوم مؤتة . وتعرض على نفسه للشهادة التي أتيت لغيره من أهل البيت . فأهل البيت إذاً قد جاهدوا قبل الهجرة ، وجاهدوا بعد الهجرة ، كما لم يجاهد أحد غيرهم . ثم ذكر قيام الخلفاء بعد وفاة النبي فبرأ نفسه من الحسد لهم سرّاً أو جبراً ، ولم يعتذر إلى الناس من إبطائه في بيعتهم . ثم ذكر معاوية بأن أباه كان يرى حق علي في البيعة حين أرادها عليها . وقال له بعد ذلك : إن كنت ترى ما رأى أبوك من حق نصب رشدك ، وإن لم تفعل بفن الله عنك . ثم ذكر عثمان وما أنكر الناس عليه وما ركبوا من أمره واعتزاله الثورة ، وبين رأيه صريحاً في عثمان ، وهو التوقف وترك أمر عثمان إلى الله يضاعف له الأجر إن كان قد أحسن ، وبغفر له الذنب إن كان قد أساء . ثم ذكر قتلة عثمان ، فأنبا معاوية أنه لا يعرف لعثمان قاتلاً بعينه بعد أن بحث واستقصى ، وأنه لا يستطيع أن يسلم إليه من أنهمهم ، لا شيء إلا لأنه أنهمهم ووطن بهم الظنون ، لأن أمور الحدود لا تستقيم إلا على المصاحبة والمقاضاة وإحضار البيعة ، وهذا كله لا يستقيم إلا بعد البيعة والدخول في الطاعة . ثم أئذ معاوية بأنه ليس في حاجة إلى أن يطلب في السهل والجبل ولا في البر والبحر من يتهمهم بقتل عثمان ، لأنه سيراهم ساعين إليه طالبين له جادين في حربه .

وكذلك أخفق سفير معاوية كما أخفق سفير علي من قبل ، واستبان لأهل الشام كما استبان لأهل العراق أن ليس من الحرب بد . يرى أهل الشام أن يشارروا للخليفة المظلوم ، ويرى أهل العراق ومن معهم من المهاجرين والأنصار أن يكرهوا أهل الشام على البيعة والطاعة قبل كل شيء . ويرى أهل الشام أن طاعة علي لا تلزمهم ، لأن الناس لم يبايعوه عن رضى منهم جميعاً ولأنه عطّل حداً خطيراً من حدود الله ، وهو القصاص من قتل الخليفة المظلوم . ويرى أهل العراق ومن معهم من المهاجرين والأنصار أن كثرة المسلمين الضخمة قد بايعت علياً في

الحرمين والمصريين وفي مصر أيضاً ، فأصبحت طاعته واجبة وأصبح أهل الشام طائفة باغية يجب أن تُقاتل حتى تنفي إلى أمر الله .

ولم يأت شهر ذي الحجة من سنة ست وثلاثين حتى كان على قد قدم طلائعهم بين يديه وأمرهم إن لقوا أهل الشام ألا يبدؤهم بقتال حتى يُدركهم ، وسار هو في معظم جيشه حتى انتهى وانتهت طلائعهم إلى صِغَين بعد خطوط كثيرة لسنا في حاجة إلى أن نُطيل بذكرها .

(١٩)

وكان معاوية قد سار في جموع أهل الشام حين علم بتأهب عليٍّ للسير ، وقدّم بين يديه الطلائع أيضاً . وقد انتهى قبل عليٍّ إلى صفّين فأنزّل أصحابه أحسن منزل وأرحبه وأقربه إلى شريعة الفرات . وأقبل عليٌّ في جيشه الضخم فأنزّل أصحابه بإزاء أصحاب معاوية . ولكن أصحاب عليٍّ لم يحدوا على الفرات شريعة يستقون منها . فأرسل عليٌّ سفراءه إلى معاوية يطلبون إليه أن يخلّي الماء حرّاً يشرب منه الجيشان . وقد ناظر السفراء معاوية في ذلك فلم يظفروا منه بجواب . وعادوا إلى عليٍّ بغير طائل . ثم لم يلبث أصحاب عليٍّ أن رأوا معاوية يُكثر من الحرس على شريعة الفرات ليقيم عليّاً وأصحابه بالظلم . يريد أن يحرمهم الماء كما حرموا الماء عثمان حين كان محصوراً . ويقال إن عمرو بن العاص أبلغ عليٍّ معاوية في أن يخلّي بين أصحاب عليٍّ وبين الماء ليؤخّر المناجزة ، فإن أصحاب عليٍّ ان يظفروا وخصمهم راوون . ولكن عصبية بني أمية غلبت مشورة أصحاب الرأي ، وانقاد معاوية لهذه العصبية فلم يكن أبداً من أن يقتل الناس على الماء . واشتد القتال على الشريعة حتى كاد يبلغ الحرب . وأتيح النصر لأصحاب عليٍّ فغلبوا خصمهم على مورد الماء ، وأرادوا أن يضطروهم إلى الظلم ويقتروهم به كما كانوا هم يريدون بهم مثل ذلك . ولكن عليّاً أبي عليهم ما أرادوا ، أثر العاقبة حتى لا يتعجل الحرب قبل الإغذار إلى خصمه وقبل مناظرتهم فيما بينهم من خلاف . وكره كذلك أن يظلم خصمه والله قد أجرى النهر ليشرب منه الناس جميعاً لا يستأثر به فريق دون فريق .

وكذلك أتيح للنوم أن يلتقوا آمنين أياماً ، يلتقون على الماء ويسعى بعضهم لبعض ، ليس بينهم قتال ولكن بينهم جدالاً شديداً وخصاماً عنيفاً . ثم رأى عليٌّ

أن يُعذر إلى معاوية وأصحابه ، فاختلف السفراء بين الفريقين دون أن ينتهوا إلى صلح أو شيء يشبه الصلح . فلما استيأس علي من خصمه عتياً أصحابه على راياتهم وجعلت فرقهم تخرج إلى فرق معاوية ، تخرج فرقة في هذا اليوم من أصحاب علي فتخرج لها فرقة من أصحاب معاوية ، فتقتل الفرقتان نهارها أو وجهاً من نهارها ثم تتحاجزان . وعلي لا يتجاوز ذلك إلى الحرب العامة رجاء أن ينوب خصمه إلى رشدهم وأن يُفنيوا إلى أمر الله ويؤثروا العافية بين المسلمين .

ومضى الأمر على هذا أياماً عشرة أو أقل أو أكثر من آخر ذي الحجة ، ثم أظلم الناس شهر المحرم ، وهو شهر حرام ، فتوادعوا شهرهم كله وآمن بعضهم بعضاً . وسعت بينهم السفراء سعياً متصلاً ، ولكنهم اتفقوا شهرهم كله دون أن يصلوا إلى صلح أو شيء يشبه الصلح ، واستبان لأوائك وهؤلاء في غير شك ولا لبس أن ليس بُدّ من أن يصطدم الجمعان .

(٢٠)

ومع ذلك فقد مضى القوم على حربهم بعد شهر المحرم كما كانوا قبله ، تخرج
الكتيبة للكتيبة والقبيلة للقبيلة وربما خرج الرجل للرجل . وهم في أثناء هذا كله
لا يختصمون بالسيف وحده وإنما يختصمون بالأسنة أيضاً . وربما كانت بين
رؤسائهم الكتب ، كالذي روى أن عمرو بن العاص كتب عن أمر معاوية إلى
ابن عباس يستعينه على أن يشوب الناس إلى العافية ويكفوا عن الحرب ويتقوا
شوائبها . ورد ابن عباس عليه رداً عنيفاً مؤثراً .

ثم كان القوم إذا كفوا عن القتال آخر النهار سَمَرُوا ، كما تعودت العرب أن
تَسْمُر ، فتناشدوا الشعر وذكروا المآثر القديمة والحديثة وذكروا بلاء من حسن
بلاؤه منهم أو من عدوهم في أيامهم تلك ؛ حتى مضى صدر من شهر صفر وهم
على هذه الحال لا يبلغ أحد الفريقين من خصمه أرباباً . وكان القوم سَمُوا هذه
الحرب المنقطعة الفاترة وتعجلوا الكارثة . وكان علياً سَم هذه المطاوعة التي
لا تغني عنه ولا عن أحد شيئاً ، وإنما تزيد الفتنة امتداداً والشر انتشاراً ، وتضيف
أحقاداً إلى أحقاد وحفيظة إلى حفيظة ، وتضيع أيامه وأيام أصحابه في قتال لا يقدم
ولا يؤخر ، وترجي أجتاع الكلمة والتثام الشمل إلى أجل غير مسمى ولا
معروف . فعياً أصحابه للهجوم العام . ورأى معاوية منه ذلك ففعل مثل ما فعل ،
وتزاحف الجيشان العظيمان فالتقوا صباح نهارهم كله وشطراً من ليلهم دون أن يبلغ
أحد من صاحبه ما كان يريد . ثم أصبحوا فاقتلوا نهارهم كله أشد قتال وأعظمه
نكراً ، وانكشفت ميمنة على انكشافاً بلغ الغزيمة أو كاد يبلغها ، وتضعض
ما كان يليها من قلب الجيش ، وانحاز على إلى ميسرته من ربيعة ، فأستقلت
ربيعة من دونه وقال قائلها : يا معشر ربيعة ، لا عذر لكم بعد اليوم عند العرب

إن أُصيب أمير المؤمنين وهو فيكم . فتحالفت ربيعة على الموت . ثم ثابت ميمنة على فضل الأشر ومن ثبت معه من أصحابه . فالتأم جيش على كعبه أول النهار . وأقبل الليل فلم يكف بعض القوم عن بعض وإنما مضوا في حربهم تلك المجنونة حتى استقبلوا صباح اليوم الثالث وحتى ظهر الضعف في جيش معاوية . وكاد أصحاب معاوية يبلغون فسطاطه ، وهم معاوية نفسه أن يفر لولا أن ذكر قول ابن الإطناية :

أبت لي همتي وأبى بلأبي وأخذني الحمد بالثمن الرخيص
وإجشامى على الكروه نفسي وصرني هامة البطل المشيح
وقولي كلما جشأت وجاشت مكانك ثممدي أو تستريحي
لأدفع عن مآثر صالحات وأحى بعدد عن عرض صحيح

فرده هذا الشعر إلى الثبات والصبر ، كما كان يتحدث بذلك في أيام العافية . وارتفع الضحى والقوم ماضون في حربهم تلك لا يريحون ولا يستريحون ، وأصحاب على لا يشكون في النصر . وإنهم لفي ذلك وإذا المصاحف قد نشرت ورفعت على الرماح من قبل أهل الشام ، وإذا منادى أهل الشام يقول : هذا كتاب الله بيننا وبينكم من فاتحته إلى خاتمته ، الله الله في العرب ، الله الله في الإسلام ، الله الله في الثغور . من انغور الشام إذا هلك أهل الشام ؟ ومن انغور العراق إذا تقانى أهل العراق ؟

ويرى أصحاب على هذه المصاحف المنشورة ، ويسمعون هذا الدعاء إلى ما فيها من أمر الله ، ويسمعون الدعاء إلى العافية والبقية ، فيهر كثرتهم ما ترى وما تسمع . وإذا الأيدي تكف عن الحرب ، وإذا القلوب تتردد ثم تذكر السلم ثم تحبها ثم تقطع فيها ، وإذا رؤساء الجيش من أصحاب على يسرعون إليه يدعونه إلى قبول ما يعرض القوم . فيأبى عليهم ويبين لهم أن القوم ليسوا بأصحاب قرآن ، ولم يرفعوا المصاحف تائبين إلى ما فيها وإنما رفعوها كائدين يبغيون خصمهم الفتنة . ويبين

لم كذلك أنهم لم يتكروا رفع المصاحف ، وإنما عرفوا أنه رفع المصاحف لأهل
البصرة قبل القتال فقلدوه ، ولكن بعد القتال وحين جزعوا من الحرب ولم يشكوا
في الهزيمة . ولكن أصحاب علي يلحون عليه في الاستجابة إلى ما يدعى إليه
من كتاب الله ، ويشددون في الإلحاح حتى يندروا علياً بمفارقة ، ومنهم من
أنذره بتسليمه إلى معاوية .

وقوم آخرون رأوا رأي علي ولم يتخذوا بكيد أهل الشام ، وقالوا : إنما حاربنا
القوم على كتاب الله لا لشك في أننا على الحق ، وفي أن صاحبنا هو أمير المؤمنين ،
وفي أن عدونا هم الفئة الباغية ، ولو قد شككنا في شيء من ذلك ما قاتلنا
ولا استباحتنا سفك الدماء منا ومنهم . ولكن أصحاب علي قد اختلفوا ، ما في
ذلك شك . قوم يرون الكف عن القتال وقوم يرون المضي فيه ، وإذا وقع
الخلاف بين رؤساء الجيش وبلغ هذا الحد فليس ينتظر من الجيش نفسه خير .
ومن أجل ذلك أضطر علي إلى كف القتال ، ولم يكف الأشرع عن المضي فيه
إلا بعد جهد متصل وعزيمة مؤكدة . ثم قارب معاوية وأرسل إليه الرسل يسألونه
عما أراد إليه برفع المصاحف . فأجابهم معاوية : أردتُ إلى أن تختار منا رجلاً
وتختارون منكم رجلاً ونأمرهما أن يحكما بما في كتاب الله فيما شجر بيننا من الخلاف .
وعاد الرسل إلى علي بجواب معاوية ، فرضيت كثرة أصحابه وسخطت قلوبهم .
ونزل علي عند رأي الكثرة كارهاً .

(٢١)

وليس من اليسير أن تقطع برأى في عدد الجيشين اللذين تصفيا باقتتلا قتالا طويلا منكرا لم ير مثله قط في الإسلام ، أى لم ير مثله قط بين المسلمين . فقوم يبلغون بجيش على مئة ألف ، ويبلغون بجيش معاوية سبعين ألفا . وقوم ينزلون بهذين الرقبين إلى أقل من ذلك . وليس من اليسير كذلك أن نحصى عدد القتلى من أولئك وهؤلاء ، وقد زعم قوم أن القتلى من أهل الشام بلغوا خمسة وأربعين ألفا ، وأن القتلى من أهل العراق بلغوا خمسة وعشرين ألفا .

وليس المهم الآن أن نحصى الجيشين إحصاء دقيقا ، ولا أن نحصى القتلى منهما إحصاء دقيقا وإنما المهم هو أن نلاحظ أن الخصمين قد تأهبا كأحسن ما تكون الأهبة وأقواها ، واضطرها ذلك إلى أن يكشفوا ثغورها الخاذية العدو قليلا أو كثيرا . وآية ذلك أن الروم طعموا في الشام وهتوا بغزوها ، لولا أن معاوية وادعهم وصانعهم واشترى كفهم عنه بالمال . ولم تكن يلازم ثغور العراق في الشرق دولة قوية منظمة كدولة الروم . ولكن كثيرا من مدن الفرس تنكّر للمسلمين وهم بالثورة لولا ما كان من رجوع على إلى الكوفة وتكلفه ضبط هذه الثغور . وإذا طال القتال بين جيشين عظيمين واشتد ، وبلغ من القبح والشناعة ما صورته المؤرخون وأصحاب القصص ، كثر القتلى والجرحى من الفريقين ، وإن بالغ القصص بعد ذلك في عدد أولئك وهؤلاء .

والشئ الذي لا شك فيه هو أن جماعة من خيار المسلمين وأعلامهم من أهل العراق وأهل الشام قد قتلوا في هذه الحرب ، وكان قتلهم مروعا لمن شهده ولمن سمع الحديث بذكره بعد انقضاء الحرب ، وما زال مروعا للذين يقرءونه الآن في كتب القصص والتاريخ .

فقد قُتل من أصحاب معاوية عبيد الله بن عمر بن الخطاب ، قاتل الهرمزان ، كما قُتل جماعة من خيار أصحابه وأعظمهم شجاعة ونجدة وبأسا . وقُتل من أصحاب عليّ عمار بن ياسر ، وما زال قتله من الأحاديث الماثورة بين المسلمين . فهو ابن أول شهيد في الإسلام . فمن أبو جهل أباه ياسراً وأمه سُمَيَّة حتى قتلها كما هو معروف . وهو الذي قال له النبي : ويحك يا ابن سُمَيَّة ، تقتلك الفئة الباغية . وقد أشفق الزبير ، كما رأيت ، من حرب عليّ حين عرف أن عماراً معه . وكان خزيمة بن ثابت الأنصاري يتبع عليّاً في صفين ولكنه لا يقاتل ، وإنما يتحرى أمر عمار ، فلما عرف أنه قد قُتل قال : الآن استبانَت الضلالة . ثم قاتل حتى قُتل رأى أن أهل الشام قد قتلوا عماراً فعرف أنهم الفئة الباغية التي ذكرها النبي في حديثه ذلك . ووقع قُتل عمار من معاوية وأصحابه وقعاً أليماً مروّعاً ، لم يشكوا في أن النبي قال له : تقتلك الفئة الباغية ، وإنما حاولوا أن يُخفوا عليهم بهذا الحديث . فلما لم يجدوا إلى ذلك سبيلاً تأوّلوه . وقال معاوية : أنحن قتلناه ؟ وإنما قتله الذين جاءوا به .

ولم ينجى أحد بعمار إلى صفين ؛ لم يستكرهه عليّ على الحرب ولا على الخروج معه ، وإنما كان عمار شيخاً قد نيف على الثمسين ، شاخ جسمه ولكن قلبه وعقله وبصيرته ظلت بمان من الشيخوخة ، فكان شاب الحديث ، وكان شاب المناظرة ، وكان شاب الجهاد . وهو الذي سلم على عائشة بعد وقعة الجمل ثم قال لها كيف رأيت خيرا بنا يا أمه ! قالت : لست لك بأُم ولست لي بابن . قال متضاحكا : بل أنت أُمي وأنا ابنك وإن كرهت . يريد أن القرآن قد نزل بأن أزواج النبي أمهات المؤمنين ، فلن تستطيع عائشة أن تغير ما نزل به القرآن . وكان عمار أشد أصحاب عليّ تحريضا على الحرب . وكان يحارب يوماً تجاه عمرو ابن العاص وهو يرتجز :

نحن ضربناكم على تنزيله واليوم نضربكم على تأويله

ضرباً يُزِيلُ الْهَامَ عَنْ مَقِيلِهِ وَيُذْهِلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ
أَوْ يَرْجِعَ الْحَقُّ إِلَى سَبِيلِهِ

وكان يقول لأصحابه يومئذ مشيراً إلى راية عمرو : والله لقد قاتلت صاحب هذه
الراية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات وهذه الرابعة وما هي بأمرهن .
وكان يقول لأصحابه حين رأى بعض أنكشافهم : والله لو ضربونا حتى يُبلغونا
سَعَفَاتِ هَجَرَ لَعَلَّمَنَا أَنَا عَلَى الْحَقِّ وَأَنَّهُمْ عَلَى الْبَاطِلِ .

ويقال إنه استسقى قبل أن يقدم على الموقعة التي قُتِلَ فيها فجاءوه ، بشيء من
لبن ، فلما رآه كَبُرَ وقال : أنبأني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن آخر زادي من
الدنيا ضَيْحٌ من لبن . ثم شربه وأندفع إلى الموقعة وهو يدعو أصحابه : مَنْ رَأَى إِلَى
الْجَنَّةِ ؟ الْجَنَّةُ تَحْتَ الْبُورِقِ ، الْمَاءُ مُورِدُ الْيَوْمِ ، غَدَاً أَلْقَى الْأَحْبَةَ : مُحَمَّدًا وَحُزْبَهُ .

وكان صاحب الراية في الكتيبة التي كان أمرها إلى عتار هاشم بن عتبة
أَبْنِ أَبِي وَقَّاصٍ . وكان من فرسان قريش وأخيارهم وأحبهم لعلى وأنصحهم له ،
وكان أعور . فكان عتار يدفعه إلى التقدّم عنيفاً به مرة فيقول : تقدم يا أعور ؛
ورقيقاً به مرة أخرى فيقول : أقدم فذاك أبي وأمي . وكان هاشم بن عتبة يهدى
عتاراً ويقول له : مهلاً أبا اليفطان ، إنك رجل تستخفك الحرب وإنما أرحف
زحفاً ولعلّي أبلغ ما أريد . وكان ابن عتبة مع ذلك يقاتل وهو يرتجز :

أَعُورٌ يَبْغِي نَفْسَهُ مَحَلًّا قَدْ أَكْثَرَ الْقَوْلَ وَمَا أَقْلًا
وَعَالِجُ الْحَيَاةِ حَتَّى مَلَأَ لَا بُدَّ أَنْ يَقُولَ أَوْ يُقَالَا
أَشَاهِمُ بِذِي السَّكُوبِ شَلَاً

وما زال عتار يدفعه وهو يتقدّم حتى قُتِلَ جميعاً .

وقُتِلَ من أصحاب عليّ جماعة كثيرة من قُرَاءِ النَّاسِ وصلحائهم ، كانوا
يقاتلون على بصائرهم ، وكان الناس يرون منهم ذلك فيتأثرونهم ويفعلون فعلهم .
ولم يكن من قُتِلَ من أصحاب معاوية أقلّ أخطاراً في أهل الشام ممن قُتِلَ من

أصحاب علي في أهل العراق . كان كثير من أولئك وهؤلاء يرون القتال ديناً
ويقتربون به إلى الله . يذكر أهل العراق مكان علي من النبي وقول النبي
لأصحابه ألسنتُ أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ فلما قالوا له : بلى : أخذ بيد علي وقال :
من كنت مولاه فعلي مولاه . اللهم والي من والاه وعاد من عاداه . ويذكرون
كذلك قول الله في القرآن الكريم : (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم) . ثم
يذكرون قول الله عز وجل : (قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم وإخوانكم وأزواجكم
وعشيرتكم وأموالٌ اقترَفتُموها وتجارةٌ تخشون كسادها ومساكن ترضونها
أحب إليكم من الله ورسوله وجهادٍ في سبيله فتربصوا حتى يأتي الله بأمره والله
لا يهدي القوم الفاسقين) .

فهم كانوا يرون أنهم حين يقاتلون مع علي كأنهم كانوا يقاتلون مع النبي نفسه
جهاداً في سبيل الله . فليس الغريب إذاً أن يطلبوا الشهادة ويتهاكوا عليها ،
وإنما الغريب أن يُحجموا أو يُذَيروا أو يترددوا . وكان أصحاب معاوية يرون أن
بيعة عثمان في أعناقهم وأن الذين قتلوه قد أحدثوا في الإسلام حدثاً خطيراً ،
وأستحلوا من دمه ما حرم الله وأستحلوا من الإمامة ما لا يحل للمسلمين أن يفرطوا
فيه ، فضلاً عن أن يتهاكوا حرمة .

وكان معاوية وأصحابه قد اتفوا في روع كثير من أهل الشام أن علياً يحول
بينهم وبين إقامة حدٍ خطير من حدود الله وهو القصاص ، فكان كثير منهم
إذاً يقاتل لا غضباً لمعاوية ولكن غضباً للدين الذي انتهكت حرمة وغطلت
حدوده ، ولم يبق علي في تقويم ما أعوج من أمره وإصلاح ما فسد من سيرة الناس
فيه . فإذا أضيفت إلى هذا كله أمور أخرى لا ترجع إلى الدين ولا تنصل به ،
وإنما ترجع إلى العصبية العربية التي أخذها عمر حيناً ، والتي شغلت عن نفسها
بحرب العدو من الفرس والروم ، ثم فرغت لنفسها منذ شبت نار الفتنة فعدت إلى
حالتها في الجاهلية الأولى ، وجعلت كثيراً من العرب يذكرون قديهم ويريدون أن

يكون حديثهم ملائماً له ، واندفعوا فيما كانوا قد منُّهوا عنه من التفاخر والتكاثُر والاعتداد بالنفس . وترجع كذلك إلى طلب الدنيا والحرص على متاعها وأعراضها . أقول : إذا أضفت هذا إلى الدوافع الدينية التي كانت تدفع القوم إلى القتال العنيف البشع ، لم تُنكر من شأن هذه الحرب شيئاً .

غلب على قوم دينهم فقاتلوا انتصره كما يقاتل المؤمنون الصادقون ، وغلبت على قوم دينهم فقاتلوا لاحتيازها كما يقاتل الظالمون الجاحدون . وخلت في أثناء هذا كله الثغور أو كادت تخلو ، فطعم أعداء المسلمين فيما لم يكن لهم أن يطعموا فيه .

(٢٢)

وأكد أعتقد أن مكيدة عمرو بن العاص تلك التي كادها برفع المصاحف لم تكن من عند نفسه ، لا لأنه قلدها عليها لحسب ، بل لشيء آخر سنراه قريباً . فقد ينبغي أن نذكر أن علياً إنما رفع المصاحف بين الصّفين في حرب البصرة قبل أن ينشب القتال ، يريد أن يعذر إلى خصمه . وقد ينبغي أن نذكر أيضاً أن مكان طلحة والزبير وأم المؤمنين من النبي ؛ كان يدعوهم إلى أن يحتاط ويتأني ويدكرهم بالقرآن وما فيه ، ولا يقاتلهم حتى يستبش من استجابتهم إلى ما دعاهم إليه . فلما رشق أهل البصرة ذلك الفتى الذي أمره عليّ برفع المصاحف بين الصّفين بالنبل حتى قتلوه ، قال عليّ : الآن طاب الضراب .

فلو قد أراد أهل الشام أن يتقوا الفتنة والحرب حقاً لرفعوا المصاحف ودعوا إلى ما فيها قبل بدء القتال . ولكنهم لم يفعلوا ، وما أكثر ما ذكروا بالقرآن فلم يدكروه ، وما أكثر ما ردّوا سفراء عليّ دون أن يعطوهم الرضى أو شيئاً يشبه الرضى . فما كان رفعهم للمصاحف بعد أن انتهت الحرب أياماً وأسابيع ، وبعد أن توادع الجيشان شهر المحرم كله ، إلا كيداً لا يتقون به الفتنة وإنما يتقون به الهزيمة .

وأكبر الظن أن بعض الرؤساء من أصحاب عليّ لم يكونوا يخلصون له نفوسهم ولا قلوبهم ، ولم يكونوا ينصحون له ؛ لأنهم كانوا أصحاب دنيا لا أصحاب دين ، وكانوا يندمون في دخائل أنفسهم على تلك الأيام المنيّة اللينة التي قضوها أيام عثمان ينعمون بالصلوات والجوائز والإقطاع .

ولست أذكر من هؤلاء إلا الأشعث بن قيس الكندي ، ذلك الذي أسلم أيام النبي ثم أرتد بعد وفاته ، وألب قومه حتى ورتطلهم في الحرب ثم أسلمهم وأسرع

إلى المدينة تائباً ، فلم يعصم دمه من أبي بكر لحسب ، ولكنه أصهر إليه وتزوج
أخته أم قزوة . ثم سخل في أيام عمر وظهر في أيام عثمان فتولى له بعض أعماله
في فارس . فلما هم على أن ينهض إلى الشام عزله عن ولايته ، ويقال إنه طالبه
بشيء من مال المسلمين ، ثم استصحبه وأستصلحه . فلما رُفعت المصاحف ودعى
إلى التحكيم كان أشد الناس على علي في الدعاء إلى قبول التحكيم .

ويجب أن تذكر أيضاً أن علياً لم ينهض إلى الشام بأهل الكوفة وبين
تابعه من أهل الحجاز وحدهم ، وإنما نهض كذلك بألوف من أهل البصرة كان
منهم من وقى له يوم الجمل ، وكان منهم من اعتزل الناس في ذلك اليوم أيضاً ،
وكان منهم مع ذلك كثير من الذين أنهزموا بعد مقتل طلحة والزبير .

فهم إذاً كانوا عُمانيّة لا يقاتلون مع علي عن رضى وصدق ، وإنما يقاتلون
معه كارهين . وهم إذاً كانوا واجدين عليه لأنه قتل منهم من قتل وأضرهم إلى
الجزية أضراراً .

لم يكن أصحاب علي إذاً كلهم مخلصين له مؤمنين به ، وإنما كان منهم
المخلص والمذخور .

وقد قدّمنا أن الفريقين كانا يلتقيان في أمن ودعة أثناء شهر الحرم الذى توادعا
فيه ، ونضيف الآن أن القتلى كثروا ذات يوم ، فطالب علي هُدنة موقوتة ليدفن
الناس قتلاهم . وأجيب إلى ما طلب .

وإذاً فقد كان أهل الشام وأهل العراق يلتقون ويختلطون في غير موطن .
ولم يكن من العسير أن يتناجوا ولا أن يأتروا بينهم بما يشاءون . فما استبعد أن
يكون الأشعث بن قيس ، وهو ماكر أهل العراق وداهيتهم ، قد اتصل بعمر
ابن العاص ، ماكر أهل الشام وداهيتهم ، ودبروا هذا الأمر بينهم تدبيراً . ودبروا
أن يقتل القوم فإن ظهر أهل الشام فذاك ، وإن خافوا الجزية أو أشرفوا عليها
رفعوا المصاحف فأوقعوا الفرقة بين أصحاب علي وجعلوا بأسهم بينهم شديداً .

وقد تم لهم ما دبّروا إن كانوا قد دبّروا شيئاً . وأستكره الأشعثُ ومن أطاعه
عليّاً على كفة القتال ، فلم ير بُدّاً من الإذعان لما أرادوا .

وأكبر الظن عندى كذلك أن المؤامرة لم تقف عند هذا الحد وإنما تجاوزته
إلى ما هو أشد منه خطراً ، وهو اختيار الحكيم . فلأمر ما ألح الأشعثُ ومن
تبعه من الهيمانية في أن يختار عليّاً أبا موسى الأشعري ، ولم يطلقوا له الحرية في
اختيار حكم ينق به ويطمئن إليه . وهم يعلمون أن أبا موسى قد خذل الناس
عن عليّ في الكوفة حتى عزله عن عمله . فقد كان عليّ إذا مكرهاً على قبول
التحكيم ومكرهاً على اختيار أحد الحكيم . ولم تأت الأمور مصادفة وإنما جاءت
عن اتفاق وتدير بين طلاب الدنيا من أصحاب عليّ وأصحاب معاوية جميعاً .

(٢٣)

ومهما يكن من شيء فقد اتفق الفريقان على أن يحكموا هذين الحكمين ،
 يحكمون عمرًا من قبل معاوية ويحكمون أبا موسى من قبل علي . وأتى أصحاب
 علي على إمامهم أن يختار أبا عباس لأنه شديد القرب منه . وأبوا عليه أن يختار
 الأشتر لأن أجهاده في الحرب كان عظيمًا وحرصه على الغلب كان شديدًا . ولم
 يستطع علي أن يقبل ما عرضه عليه الأحف بن قيس من أن يكون مندوبه في
 الحكم ، بل لم يستطع أن يجعله نائباً لأبي موسى ؛ لأن أصحابه أبوا إلا أن يندبوا
 أميرهم القديم الذي كره لهم الفتنة والذي لم يشترك في الحرب مع هذا الخصم
 أو ذاك . ولم يذكروا أن عمرو بن العاص قد شارك في الحرب برأيه ولسانه
 وسيفه ، بل لعلمهم ذكروا ذلك ولسكنهم لم يفتوا عنده ولم يلتفتوا إليه .

واجتمع المفوضون من الفريقين فكتبوا صحيفة سجلوا فيها ما اتفق عليه
 الخصمان من وضع الحرب وإشراك الحكومة واختيار الحكمين وتحديد الزمان
 والمكان لاجتماعهما ، وتأمينهما على أنفسهما وأموالهما مهما يكن حكمهما ، واستنصار
 الأمة كلها على من خالف عما في هذه الصحيفة .

حدّدوا هذا كله تحديداً دقيقاً ، ولكن شيئاً واحداً أطلقوه إطلاقاً
 ولم يحدّدوه تحديداً قريباً أو بعيداً ، وهو موضوع القضية الذي يجب أن يفصل
 فيه الحكمان . وأقرأ أولاً نص هذه الصحيفة كما رواه البلاذري : « بسم الله الرحمن
 الرحيم . هذا ما تقاضى عليه علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان . قاضى
 علي على أهل العراق ومن كان من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين ، وقاضى معاوية
 على أهل الشام ومن كان من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين : أننا نزل عند حكم الله ،
 وبيننا كتاب الله فيما اختلفنا فيه من فاتحته إلى خاتمته ، نحى ما أحيا ونميت

ما أمات . فما وجد الحسكان في كتاب الله فإنهما يتبعانه ، وما لم يجداه مما اختلفا فيه في كتاب الله نصاً أمضياً فيه السنة العادلة الحسنة الجامعة غير المفرقة . والحسكان عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص . وأخذنا عليهما عهد الله وميثاقه ليعسكان بما وجدنا في كتاب الله نصاً ، فما لم يجداه في كتاب الله مسمى ، عملاً فيه بالسنة الجامعة غير المفرقة . وأخذنا من علي ومعاوية ومن الجنديين كليهما ومن تأمرا عليه من الناس عهد الله ليقبلن ما قضيا به عليهما . وأخذنا لأنفسهما الذي يرضيان به من العهد ومن الثقة بالناس أنهما آمان على أنفسهما وأهليهما وأموالهما ، وأن الأمة لها أنصار على ما يقضيان به على علي ومعاوية ، وعلى المؤمنين والمسلمين من الطائفتين كليهما ، وأن علي عبد الله بن قيس وعمرو ابن العاص عهد الله وميثاقه أن يصلحا بين الأمة ولا يرداهم إلى فرقة ولا حرب ، وأن أجل القضية إلى شهر رمضان ، فإن أحبنا أن يعجلها دون ذلك عجلاً ، وإن أحبنا أن يؤخرها عن غير ميل منهما أخرها . وإن مات أحد الحكمين قبل القضاء فإن أمير كل شيعة وشيعته يختارون مكانه رجلاً ، لا يألون عن أهل المعدلة والنصيحة والإقساط . وأن يكون مكان قضيتهما التي يقضيانها فيه مكان عدل بين الكوفة والشام والحجاز ، لا يحضرهما فيه إلا من أراد . فإن رضيا مكاناً غيره فحيث أحبنا أن يقضيا . وأن يأخذ الحسكان من كل واحد من شاء من الشهود ثم يكتبنا شهادتهم في هذه الصحيفة أنهم أنصار على من ترك ما فيها : اللهم نستنصرك على من ترك ما في هذه الصحيفة وأراد فيها إلحاداً أو ظلاماً .

وشهد من كل جند على الفريقين عشرة ، من أهل العراق : عبد الله ابن عباس ، والأشعث بن قيس ، وسعد بن قيس الهمداني ، وورقاء بن ثمي ، وعبد الله بن حنظل ، وخبهر بن عدي الكندي ، وعبد الله بن حنظل الأرمي البكري ، وعقبة بن زياد ، ويزيد بن حبيبة التميمي ، ومالك بن كعب الأرحبي . ومن أهل الشام ، أبو الأعور عمرو بن مغيان السلمي ، وحبيب بن مسلمة

القَهْرِي ، والمُخَارِق بن الحَارِث الزُّبَيْدِي ، وَزَمَل بن عمرو العُذْرِي ، وَخَزْزَر
ابن مالك الهَمْدَانِي ، وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد الحَزْزَوِي ، وَسُبَيْع بن يزيد
الحَضْرَمِي ، وَعَلَقَمَة بن يزيد الحَضْرَمِي ، وَعُتْبَة بن أبي سفيان ، ويزيد بن
الحُرّ القُتَيْبِي .

وقد رويت هذه الصحيفة من غير طريق البلاذري على شيء من الاختلاف
في اللفظ ليس بندي خطر، وعلى شيء من التقديم والتأخير ليس بندي خطر أيضاً .
ولكن الخطير كما قدمنا هو أن الفريقين قد حدّدا في صحيفتهما كل شيء إلا هذا
الموضوع الذي اختلفا فيه والذي يجب أن يقضى فيه الحكمان .

فصلاً كانا يختلفان بالفعل : كان معاوية يطلب بدم عثمان ويريد أن يسلم إليه
على قتلة الخليفة المظلوم . وكان علي لا يعرف لعثمان قاتلاً بعينه ولا يقدر على أن
يسلم إلى معاوية جميع من تاروا عثمان حتى قتل .

أفكان الفريقان يريدان من الحكمين أن يفصلا في هذه القضية ؛ وإذا فـ
بالهما لم ينصا عليها بل لم يذكر عثمان وقتلته في الصحيفة أصلاً .

وكان معاوية يرى بعد مقتل طلحة والزبير ، وبعد أن استحصده أمره وأشدت
بأنه أن يكون أمر الخلافة شورى بين المسلمين . وكان علي يرى أنه قد بُويع كما
بُويع الخلفاء من قبله ، بايعه أهل الحرمين وهم أصحاب الحل والعقد ، وبايعه أهل
الأمصار إلا الشام . فقد اجتمعت له إذاً بيعة الكثرة الكثيرة من المسلمين عامة ،
ومن المهاجرين والأنصار خاصة ، ولم يبق لمعاوية إلا أن يدخل فيما دخل فيه
الناس ، ويدخل معه أصحابه من أهل الشام ، فإن لم يفعلوا فهم الفئة الباغية التي
أمر المسلمون بقتالها إن أبت الصلح وكرهت العافية حتى تنفي إلى أمر الله . وإذا
فما بال الفريقين لم ينصا على ذلك في صحيفتهما ، بل لم يذكر الخلافة ولا الشورى
في الصحيفة أصلاً . والغريب أن هذه الصحيفة التي رواها المؤرخون قد أرضت
الفريقين المختصمين ، لم ينكرا فيها غموضاً ولا عمومياً ولا إبهاماً ، مع أنها من أشد

ما كتب المسلمون غموضاً وعموماً وإبهاماً فيما يتصل بموضوع القضية الذي كان يجب أن يحدد تحديداً لا لبس فيه .

وأكبر الظن أن الذين كتبوا الصحيفة من الفريقين لم يحفلوا بدقة ولا بتحديد، وإنما كرهوا الحرب وشموا القتال وتعجلوا السلم . وكان أصحاب معاوية يكفهم أن تنحسر الحرب عنهم وأن يختلف أهل العراق . وكانت عامة أهل العراق يكفهم أن يتوبوا إلى السلم . وكان لما كرون منهم إن استقام الغرض الذي افترضه آنفاً فعينهم أن تكون القضية غامضة غير بينة الحدود . يرون ذلك أنفع لمعاوية وأضر لعلي ، وأحرى أن ينهلهم من السلطان ومتاع الدنيا ما يريدون . وهذا كله يفسر لنا ما كان، بعد أن كتبت هذه الصحيفة، من الاختلاف في صفوف أهل العراق والاتلاف في صفوف أهل الشام . وأكبر الظن أن علياً ضاق بأصحابه حين رأى أنهم يعصونه في كل ما يأمرهم به أو يشير عليهم فيه ، فخل بينهم وبين ما أرادوا وتمثل قول دريد بن الصمة :

أمرتهم أمري بمنعرج اللوى فلم يستبينوا الرشد إلا ضعى الغدى
فلما عصوني كنت منهم وقد أرى غوايتهم وأننى غير مهتدى
وهل أنا إلا من غزية إن غوت غويت وإن ترشد غزية أرشد
وأكاد أشهد الأشعث بن قيس وقد استقام له كل ما أراد ، فهو جذلان مسرور لا يكتفى بالرضى والقبطة ، وإنما يأخذ الصحيفة فيمشي بها في الجيش يقرؤها على الجند ويكلف من يقرؤها عليهم حين تجهده القراءة . والجند يسمعون فيرضى كثير منهم لأن الحرب قد كفت عنهم ، وتسخط منهم جماعة غير قليلة لأنهم يرون في هذه الحكومة وصحيفتها انحرفاً عن الدين ، ومخالفة عما أمر الله به في القرآن ، ففهم من كان يقول : أأنحأكمون الرجال في دين الله ؟ ومنهم من كان يكتفى بهذه الصيحة التي أصبحت شعاراً للخوارج فيما بعد : " لا حكم إلا لله " . ومنهم من كان يخرج الغضب عن طوره فلا يكتفى بالقول وإنما يضيف إليه العمل ، فقد يقال

إن رجلاً من هؤلاء المنكرين للحكومة كره أن يشارك أصحابه فاستل سيفه وصاح : لا حكم إلا لله . ورمى بنفسه جيش أهل الشام فقاتل حتى قُتل .
ومن الحق أن عروة بن أدية ، أخا ذلك الخارجى الذى حفظ التاريخ اسمه ، وهو مرادس أبو بلال ، لم يكذب سمع ما قرئ عليه من الصحيفة حتى ثار بالأشعث يريد أن يقتله . فنفرت دابة الأشعث وأصاب سيف عروة فخزها ، وكاد الشر أن يقع بين اليمانية أصحاب الأشعث والتميمية قوم عروة ، لولا أن مئت وجوه تميم فاعتذروا إليه حتى رضى .

وما ينبغي أن ندع جيش على يترك صيغتين دون أن نبين حجة هؤلاء الذين أنكروا الصحيفة وكرهوا الحكومة ، وكان لهم بعد ذلك فى تاريخ الإسلام شأن أى شأن .

وحجتهم كانت واضحة أشد الوضوح وأقوا . جاء بها القرآن صريحة لا لبس فيها ، فالله عز وجل يقول : « وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى ففَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَتْ حَتَّى تَخْبِيَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ . فَإِنْ فَاتَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ . إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » .

وكان على أصحابه ، وهم كثرة المسلمين ، يرون أن معاوية وأصحابه قد بغوا . وقد أسفر على إلى معاوية ومن معه من أهل الشام فردوا سفراءه وأبوا أن يكون بينه وبينهم إلا السيف . ثم سبق معاوية وأصحابه إلى الماء فآثروا به أنفسهم وأرادوا تقطيع على وأصحابه ، فاقتتل الفريقان على الماء حتى خلس لعل . ثم أذن لمعاوية وأصحابه أن يردوا وأن يشربوا . فهاتان طائفتان من المؤمنين قد اقْتَتَلُوا .
ثم أرسل على سفراءه إلى معاوية يعرضون عليه أن يدخل فى الطاعة وألا يفرق المسلمين ، فلم يجدوا عنده خيراً . فأقتلوا أياماً ثم توادعوا شهر الحرم . وحاول على وأصحابه الصلح فلم يجدوا من أهل الشام استجابة إليه . فاقتتلوا

في صفر . وكان يجب أن يمتصوا في القتال بحكم الآية الكريمة حتى يفي معاوية وأهل الشام إلى أمر الله ، وحينئذ تكف عنهم الحرب ويرفع عنهم السيف ويصبحون نلصصهم أولئك إخوانا ، ويجب الإصلاح بين الأخوين .

وقد كاد جيش علي أن يظفر بالطائفة الباغية ويضطرها إلى أن تفي . إلى أمر الله ، ولكن المصاحف ترفع ، وإذا الحرب تكف ، وإذا القوم يدخلون في حكومة غامضة مبهم لا حظ لها من وضوح أو جلاء . فلم يخطئ الذين قالوا « لا حكم إلا لله » إذا . وحكم الله هو أن يستمر القتال حتى يخضع معاوية وأصحابه . وليس أدل على ذلك من أن عليا نفسه ، وهو الإمام ، أبي أن ينخدع برفع المصاحف ، وقال : إن معاوية ووهظه الأديبين ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن وإنما هم يكذبون ويخادعون ويتقون حتر السيف . فقد كان الإمام إذا يرى ألا حكم إلا لله ، وأن السبيل إلى حكم الله هو القتال حتى يُدعن أهل الشام ، ولكن كثرة أصحابه لم تذهب مذهبه وأستكرهته على غير ما أحب ، فكانت هذه الحكومة .

إلى هنا يظهر في غير لبس أن الذين حكموا لم يخطئوا وإنما التزموا أمر القرآن والنزمو رأى الإمام أيضا . ويقال إنهم ألحوا عليه في أن يمتص بهم في القتال حتى يخذ حكم الله . ولكن عليا رآهم قلة قليلة ، ورأى أنه إن قبل مشورتهم أوقعهم بين عدوهم من أهل الشام وأصحابهم من أهل العراق ، فالتقى بأيديهم إلى التهلكة ، ولذلك أبقى عليهم وجعل يرفق بهم ويهدئهم ويدعوهم إلى اختيار ما فيدهم ولأصحابهم العافية .

وهنا يبدأ خطأ هؤلاء الذين حكموا : كانوا على صواب حتى شاوروا الإمام فنصح لهم واستأفى بهم وأمرهم بالتصدد ، وهم ليسوا أعلم بالقرآن من علي ولا أحفظ منه لسنة ولا أبصر منسه بالمصلحة . وقد ينبغي أن يُترك للإمام شيء من حرية يمتص به الأمر بين رعيته . فهذه كثرة أصحابه تطالبه بالسلم والحكومة ، وهذه قلة

أصحابه تطلبه بالحرب ورفض الحكومة ، وأوتلك وهؤلاء يركبون رؤسهم
ويُفلون فيما يذهبون إليه . وليس للإمام خيار إلا أن يمضي مع الكثرة إلى السلم
والحكومة ، والأمل في صلح يحضن الدم ويجمع الشمل . أو يمضي مع القلة إلى
الحرب واليأس المبرر . وقد أثر المضي مع الكثرة ، فكان على القلة أن تؤثر
ما آثرت محتفظة برأيها منتظرة مع الإمام ، فإن كان الصلح المنفع فذاك ، وإن لم
يكن رجعت الكثرة إلى رأى القلة وعادوا جميعاً إلى الحرب .

ولكن كلا الفريقين من الكثرة والقلة أبا أن يسبع إلا رأيه ، وانحاز على
إلى الكثرة كارها . ولم يمض يومان على كتابة الصحيفة أنفقها القوم في دفن
القتلى حتى أذن مؤذن على في أصحابه بالرحيل عن صفين ، فرجعوا إلى الكوفة
شر مرجع . خرجوا منها أشد ما يكونون مودة وإلفاً وتصافياً ، وعادوا إليها أشد
ما يكونون مودة وفرقة واختلافاً ، يتشاقون ويتصاربون بالسياط ، تقول القلة
للكثرة : خالفتم أمر الدين وانحرفتم عن حكم القرآن وحكمتهم الرجال فيما لا حكم فيه
إلا لله . وتقول الكثرة للقلة : خالفتم الإمام وفرقتم الجماعة وأبتغيتموها عوجاً . ثم
لم يدخلوا الكوفة جميعاً كما خرجوا منها جميعاً ، وإنما انحازت المحكمة إلى حروراء
فاعتزلوا فيها . وكانوا ألوفاً يصل بها المكثرون إلى اثني عشر ألفاً ويهيط بها
القتالون إلى ستة آلاف . وقد اعتزلوا في حروراء فأسبوا إليها . وأذن مؤذنيهم ألا
إن على الحرب شيث بن ربيعة التميمي ، وعلى الصلاة عبد الله بن الكواء
اليشكري ، والبيعة لله عز وجل على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

ومنذ ذلك اليوم نشأ في الإسلام حزب جديد كان له في تاريخه أثر بعيد ،
ودخل على الكوفة منقلبه من صفين كما دخلها منقلبه من البصرة . فلم ير في
مدخله هذا كما لم ير في مدخله ذلك فرحاً بقدمه ولا ابتهاجاً بلقائه ، وإنما رأى في
مدخله هذا كما رأى في مدخله ذلك نوعاً وحسرة وبكاء . إلا أن ما رأى من ذلك
بعد عودته من صفين كان أكثر كثرة وأشد نكراً ، فقد كان قتلى صفين بأقياس
إلى قتلى يوم الجمل أضعافاً وأضعافاً .

(٢٤)

والغريب أن المؤرخين الذين أكثروا من ذكر ابن السوداء عبد الله بن مينا وأصحابه حين رووا أمر الفتنة أيام عثمان ، وأكثروا من ذكرهم بعد مقتل عثمان قبل أن يشخص علي من المدينة للقاء طلحة والزبير وأم المؤمنين . ثم أكثروا من ذكرهم حين كان علي يسير إلى طلحة والزبير وأم المسلمين في الصلح . ثم زعموا أنهم أقتلوا علي حين غفلة من علي وأصحابه بإنشأ القتال . ثم زعموا أنهم أنشأوا القتال فجأة حين التقى الجمعان عند البصرة وورطوا المسلمين في شر عظيم . الغريب أن هؤلاء المؤرخين قد نسوا السبئية نسياناً تاماً ، أو أهملوها إهمالاً كاملاً حين رووا حرب صفين .

فابن السوداء لم يخرج مع علي إلى الشام ، وأصحاب ابن السوداء خرجوا معه ولكنهم كانوا أنصح الناس له وأوفى الناس بعهد وأطوع الناس لأمره . لم يأنتمروا ولم يسعوا بالفساد بين الخصمين ، وإنما سمعوا وأطاعوا وأخلصوا الإخلاص كله ، حتى إذا رفعت المصاحف خرج بعضهم مع الحكمة الذين أنكروا الصحيفة وما فيها ، كخرقوص بن زهير ، وأقام بعضهم على طاعة علي ، وإن أنكروا الصحيفة وكره الحكومة كالأشعر .

وأقل ما يدل عليه إعراض المؤرخين عن السبئية وعن ابن السوداء في حرب صفين أن أمر السبئية وصاحبهم ابن السوداء إنما كان متكلفاً منحولاً ، قد اخترع بأخرة حين كان الجدل بين الشيعة وغيرهم من الفرق الإسلامية . أراد خصوم الشيعة أن يدخلوا في أصول هذا المذهب عنصراً يهودياً إسماعياً في الكيد لهم والتيل منهم . ولو قد كان أمر ابن السوداء مستنداً إلى أساس من الحق والتاريخ الصحيح لكان من الطبيعي أن يظهر أثره وكيد في هذه الحرب

المعتدة العضلة التي كانت تصفين ، ولكن من الطبيعي أن يظهر أثره حين اختلف أصحاب علي في أمر الحكومة ، ولكن من الطبيعي بنوع خاص أن يظهر أثره في تكوين هذا الحزب الجديد الذي كان يكره الصلح وينفر منه ويكفر من مال إليه أو شارك فيه .

ولكننا لا نرى لأبن السوداء ذكرًا في أمر الخوارج . فكيف يمكن تعليل هذا الإهمال ، أو كيف يمكن أن نعلل غياب أبن سبأ عن وقعة صفين وعن نشأة حزب المحركة .

أما أنا فلا أعلل الأمرين إلا بعلة واحدة ، وهي أن أبن السوداء لم يكن إلا وهماً ، وإن وُجد بالفعل فلم يكن ذا خطر كالذي صورته المؤرخون وصوروا نشاطه أيام عثمان وفي العام الأول من خلافة علي . وإنما هو شخص آخره خصوم الشيعة للشيعة وحدهم ولم يدخروه للخوارج ، لأن الخوارج لم يكونوا من الجماعة ولم يكن لهم مطمع في الخلافة ولا في الملك ، وإنما كانوا قومًا يشرون بكل خلافة وينتقصون على كل ملك ، ويحاربون الخلفاء والملوك ما وجدوا إلى حربهم سبيلاً ، ثم هم لم يكونوا حزباً باقياً متصلاً عظيم الخطر ، ولا سيما بعد أن أُنقضى عصر بني أمية . وإنما ضعف أمرهم وقلَّ حدّهم بعد أن تقدم الزمان بدولة بني العباس . وبقى مذهبهم معروفاً بين المتكلمين ، ولكنه اتخذ في الحياة العملية أطواراً مختلفة قد تعرض لها في غير هذا الجزء من هذا الكتاب .

فلم يكونوا إذاً حزباً تحتاج خصومته إلى الجدال الشديد المتكلف الذي يبتغى به إلى الناس ويزهّد فيهم أصحاب التقى والورع ، كما كان أمر الشيعة الذين ظلوا ينازعون الملوك والخلفاء سياسة المسلمين إلى الآن .

أما البلاذري فقد رأينا فيما سبق من هذا الكتاب أنه لم يذكر أبن السوداء ولا أصحابه السبئية في أمر عثمان ، وهو كذلك لم يذكره في أمر علي

إلا مرة واحدة في أمر غير ذي خطر ، إذ جاء علياً مع آخرين يسألونه عن أبي بكر فردهم ردّاً عنيفاً لأنما لهم على تفرغهم لمثل هذا . على حين كانت مصر قد فتحت وقتلت فيها شيعة علي .

وكتب علي كتاباً يذكر فيه ما صارت إليه الأمور بعد تخاذل أهل العراق وأمر أن يقرأ هذا الكتاب على الناس لينتفعوا به .

قال البلاذري : وكانت عند أبي سبأ منه نسخة صرفها ، وأبو سبأ عند البلاذري ليس أبو السوداء ، وإنما هو عبد الله بن وهب الحمداني .

والبلاذري يروي هذا الخبر كله متحفظاً متوخياً للصدق ما استطاع ، وهو كثيراً ما يروي بعض الأحاديث ثم يعقب عليها بما يظهر الشك فيها ، لأنها من اختراع أهل العراق .

والواقع أن الخصومة بين الشيعة وأهل الجماعة قد اتخذت ألواناً من الجدل والإذاعة ونشر الدعوة بعد أن استقام الأمر لبني العباس ، كثر فيها المكر والكيد والاختراع ، بحيث يجب على المؤرخ النصف أن يحاط أشد الاحتياط حين يصور هذه الفتن في عهدها الأول . وأي شيء أبسر من أن يكذب أهل الشام على أهل العراق ، ومن أن يكذب أهل العراق على أهل الشام ، ولا سيما بعد أن يمضي الزمن ويبعد العهد ويصبح التحقق من الوقائع الصحيحة عسيراً .

والذين استباحوا لأنفسهم أن يضعوا الأحاديث على النبي وأصحابه لا يخرجون من أن يستباحوا لأنفسهم وضع الأخبار على أهل الشام والعراق . ومؤرخ هذا العصر الذي نحاول تصويره ممتحن أعسر الامتحان وأشقاه من ناحيتين :

إحداهما ناحية القصاص الذين كانوا يتعدّون بأمر الفتن في البصرة والكوفة فيرسلون خيالهم على سجيته ويتعصبون للقبائل المختلفة من العرب ، ولعلمهم كانوا يأخذون المال من أولئك وهؤلاء ليحسنوا ذكركم ويعظموا أمرهم ويذكروا لهم

من المآثر ما كان وما لم يكن ، ويرودوا في هذه المآثر من الشعر ما قيل وما لم يُقَل .
ولذلك كان كل الناس شعراء يوم الجمل ويوم صفين ، ولذلك رُويت الأخبار التي
لا تستقيم في العقل .

فذلك الفتى الذي أمره عليّ برفع المصحف لأهل البصرة يوم الجمل ، يأخذ
المصحف يمينه ، فإذا قُطعت أخذه بشماله ، فإذا قُطعت أخذه بأسنانه أو بمنكبيه
حتى يُقتل .

ورجل آخر يُصرع وتصيبه ضربة قاتلة فينشد الشعر وهو مُحْتَضِر يذمّ به
هذا ويمدح به ذاك ؛ إلى غير ذلك من الأخبار والأشعار التي يظهر فيها
التكلف والاختراع .

والناحية الثانية هي ما كان من أصحاب الجدل ، ومن أولئك الذين أمدوهم
بالأخبار والأحاديث يؤيدون بها مذاهبهم وآراءهم . ويزداد الأمر في هذه
الناحية تعقيداً وعسراً لأنه يتصل بالدين ، فالجدال بين الفرق لم يكن عند القدماء
جدالاً في أمور الدنيا ، وإنما كان جدالاً في أصول الدين وفيما ينبنى عليها
من الفروع . فكان من اليسير أن يتهم المجادلون خصومهم بالكفر والفسق
والتزندق والإلحاد ، وأن يشتموا عليهم ما شاء الله مما يصح لهم من الحديث والسير
وما يتكره لهم ابتكاراً .

ومهما يكن من شيء فالبلاد ذرى لا يذكر ابن السوداء وأصحابه في شيء . من
الفتنة أيام عثمان وأيام عليّ . والطبري ورؤاته الذين أخذ عنهم والمؤرخون الذين
أخذوا عنه فيما بعد ، يذكر ابن السوداء وأصحابه في أمر الفتنة أيام عثمان وفي العام
الأول من أيام عليّ ثم ينسبونهم بعد ذلك . والمحدثون وأصحاب الجدل متفقون
مع الطبري وأصحابه فيما ذهبوا إليه . إلا أن المحدثين وأصحاب الجدل ينفردون
من دون الطبري وأصحابه بشيء آخر ، فيزعمون أن ابن السوداء وأتباعه أهلوا عليّاً
وأن عليّاً حرقهم بالنار . ولكنك تبحث عن هذا في كتب التاريخ فلا تجد له

ذكرنا . فلسنا نعرف في أي عام من أعوام الخلافة القصيرة التي وليها علي كانت
فتنة هؤلاء الغلاة . وليس تحريق جماعة من الناس بالنار في الصدر الأول للإسلام ،
و بين جماعة من أصحاب النبي ومن صلحاء المسلمين ، بالشئ الذي يغفل عنه المؤرخون
فلا يذكرونه ولا يوقتونه ، وإنما يهملونه إهمالاً تاماً .

وكل ما رواه المؤرخون هو ما ذكره البلاذري في حديث قصير وقع إليه من
أن قوماً أرتدوا بالكوفة فقتلهم علي . وحكم الإسلام فيمن أرتدوا معروف ،
وهو أن يستتاب فإن تاب حقن دمه ، وإن لم يتب قتل . فلا غرابة إذاً في أن
يقتل علي نفراً أرتدوا ولم يتوبوا ، إن صح هذا الخبر . وإن كان البلاذري
لم يسم أحداً ولم يوقت هذه الحادثة وقتاً ، وإنما رواها مطلقة إطلاق من
لا يطمئن إليها .

فلندع إذاً ابن السواد هذا وأصحابه ، سواء أكان أمرهم وهماً خالصاً أم أمراً
غير ذي خطر بولغ فيه كيداً للشيعة . ولنعد إلى علي وقد أستقر بالكوفة ، وإلى
الحكمة وقد أستقرت بمروراء .

(٢٥)

فلم يكن عليّ وأصحابه مطمئنين إلى خروج هذه الخارجة التي أنقذت من الجماعة مكانها بحروراء . ولم تكن هذه الجماعة نفسها مطمئنة الاطمئنان كله إلى ما هي مستقبلة من أمرها . وآية ذلك أنهم أقاموا على حرمهم شبهة ابن ربيعة التميمي ، فلم يلبث إلا قليلا حتى رجع إلى الكوفة وأقام مع الجماعة على ما كانت مقبلة عليه . وكان عليّ يرجو أن يستلصح هؤلاء الناس . وكان هؤلاء الناس أنفسهم يأملون أن ينتهي الأمر بينهم وبين قومهم إلى مخرج من هذا المأزق الذي تورطوا فيه . فكانوا يوفدون وفودهم إلى عليّ يفاوضونه ويتأخرونه ويدعونهم إلى استئناف القتال مع عدوهم من أهل الشام . وكان عليّ يرد على أولئك الوفود بأنه لم يكره القتال وإنما هم الذين كرهوه وجزعوا منه ، وبأنه قد أعطى معاوية وأصحابه ميثاقا على التضيعة . فليس ينبغي له إلا أن ينزل عند ما أعطى من الميثاق . وكانت الوفود ترجع إلى أصحابها بما سمعت من كلام عليّ فيزداد إصرارهم على المقاطعة والمخاصمة . ثم أرسل إليهم عليّ عبد الله ابن عباس في جماعة من أصحابه . فناظرهم تلك المناظرة المشهورة عند أهل الفرق وأصحاب الكلام . سألهم ماذا تقموا من أمير المؤمنين . فقالوا : بتحكيمه الحكيم . فقال ابن عباس : إن الله قد أمر بالتحكيم في الصيد الذي يصيبه المخيرم ، فقال : (يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتله منكم متعمدا فجزاءه مثل ما قتل من النعم بحكم به ذوا عدل منكم هديا بالغ الكعبة أو كفارة طعام مساكين أو عدل ذلك صياما ليذوق وبال أمره عفا الله عما سلف ومن عاد فينتقم الله منه والله عزيز ذو انتقام) .

وأمر بتحكيم حكيم بين الزوجين إن خيف بينهما الشقاق فقال : (وإن رخصتم

شَقَاقَ بَيْنَهُمَا فَأَبْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِيهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا
يُوفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا .

فَاللَّهُ إِذَا قَدَّ حَكَمَ الرِّجَالَ فِي الْأُمُورِ الْيَسِيرَةِ فَكَيْفَ بِالْأُمُورِ الْكَبِيرَةِ الَّتِي تَمَسُّ
اجْتِمَاعَ الْأُمَّةِ وَحَقْنَ الدِّمَاءِ .

وَكَانَ رَدُّ الْخَوَارِجِ عَلَيْهِ مُقْنَعًا حَاسِمًا فَقَالُوا : إِنْ مَا نَصَّ اللَّهُ عَلَيْهِ مِنَ الْأَحْكَامِ
لَا تَجُوزُ الْخِلَافَةُ عَنْهُ ، وَمَا أُذِنَ لِلنَّاسِ فِيهِ فِي الرَّأْيِ جَازٍ لَمْ أَنْ يَجْتَهِدُوا فِيهِ بِرَأْيِهِمْ .
أَلَا تَرَى إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فِي الزَّانِي وَالسَّارِقِ وَقَاتِلِ النَّفْسِ الْمُؤْمِنَةِ بِغَيْرِ حَقِّهَا ، فَلَيْسَ
لِلْإِمَامِ أَنْ يَخَالَفَ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ وَلَا أَنْ يَغْيِّرَ فِيهِ . وَأَمَرَ اللَّهُ فِي مَعَاوِيَةَ وَأَصْحَابِهِ
وَاضْهِحْ فِي آيَةِ الطَّائِفَةِ الْبَاغِيَةِ ، فَلَمْ يَكُنْ لَعَلِّي أَنْ يَغْيِّرَهُ وَإِنَّمَا كَانَ الْحَقُّ عَلَيْهِ أَنْ
يَمُضَى فِي قِتَالِ هَؤُلَاءِ الْبَغَاةِ حَتَّى يَقْبِضُوا إِلَى أَمْرِ اللَّهِ .

وَتَقَدَّمَ صَعْتَمَةُ بْنُ صُوحَانَ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي عَبَّاسٍ فَوَعظَهُمْ وَخَوَّفَهُمُ الْفِتْنَةَ .
فَيَقَالُ إِنْ قَوْمًا مِنْهُمْ نَحَوُ الْفُتَيْنِ عَادُوا إِلَى الْكُوفَةِ مَعَ أَبِي عَبَّاسٍ . وَيَقَالُ إِنْ عَلِيًّا
أَرْسَلَ أَبِي عَبَّاسٍ وَأَمَرَهُ أَلَّا يَنْظُرَ الْقَوْمَ حَتَّى يَلْحَقَهُ ، فَتَعَجَّلَ أَبِي عَبَّاسٍ هَذِهِ
الْمُنَافَرَةَ وَأَدْرَكَهُ عَلِيٌّ ، وَقَدْ كَادَ الْقَوْمُ يَظْهَرُونَ عَلَيْهِ ، فَأَخَّرَهُ وَتَقَدَّمَ فَنَظَرَ الْقَوْمَ
حَتَّى رَدَّاهُمْ إِلَى الصَّوَابِ .

وَأَنَا أَرْجَحُّ أَنْ عَلِيًّا أَكْتَفَى أَوَّلَ الْأَمْرِ بِإِرْسَالِ أَبِي عَبَّاسٍ فِي جَمَاعَةٍ مِنْ
أَصْحَابِهِ ، فَلَمَّا رَأَى أَنَّهُمْ لَمْ يُفْعَلُوا الْغَنَاءُ الَّذِي كَانُوا يَرْجُوهُ ذَهَبَ بِنَفْسِهِ إِلَى
الْخَوَارِجِ ، بَعْدَ أَنْ أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ فِي أَنْ يَنْذُبُوا الْمُنَافَرَةَ أَتَى عَشْرَ رِجَالٍ مِنْهُمْ وَيَأْتِي
هُوَ فِي مِثْلِهِمْ . ثُمَّ خَرَجَ عَلِيٌّ حَتَّى أَتَى فُسْطَاطَ يَزِيدَ بْنِ مَالِكِ الْأَرْحَسِيِّ ،
وَكَانَ الْخَوَارِجُ يَعْظُمُونَهُ وَيُطِيفُونَ بِهِ . فَصَلَّى فِي الْفُسْطَاطِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ تَقَدَّمَ
فَنَظَرَ النَّاسَ . سَمِعَ مِنْهُمْ حُجَّتَهُمْ وَهِيَ وَاضِحَةٌ فَقَدْ قَدَّمَ مَنَاهَا مِنْ قَبْلِ غَيْرِ مَرَّةٍ ، ثُمَّ
رَدَّ عَلَيْهِمْ بِمَا تَعَوَّدُوا أَنْ يَقُولُوا دَائِمًا مِنْ أَنَّهُ لَمْ يَكْرَهُ الْقِتَالَ وَلَمْ يَنْدَعْ إِلَى تَرْكِهِ ، وَإِنَّمَا
كَرِهَهُ أَصْحَابُهُ وَاسْتَكْرَهُوهُ عَلَى وَضْعِ الْحَرْبِ كَمَا اسْتَكْرَهُوهُ عَلَى قَبُولِ الْحُكُومَةِ .

وكان الخوارج قبلوا منه أن يدّعن حين استكرهه أصحابه على ترك القتال، ولكنهم لم يفهموا كيف استكرهوه على قبول الحكومة . فهو لا يستطيع أن يقاتل وحده ولا يستطيع أن يقاتل بالقلة من أصحابه حين ينخزل عنه أكثرهم . ولكنه في رأيه كان يستطيع - لا أدري كيف - أن يرفض الحكومة وليس لأحد أن يكرهه عليها . فردّ عليهم بأنه كره أن يتأول الناس عليه قول الله عز وجل : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بِهِمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ) .

كما كره أن يتأول الناس عليه آية التحكيم في العيّد وآية التحكيم في الشقاق . قالوا : فلم لم تُثبت في الصحيفة أنك أمير المؤمنين ؟ أترك شككت في إمرتك ؟ قال عليّ : فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم محام من صحيفة الحديبية وصفه بأنه رسول الله وما شك في نبوته ولا في رسالته .

ثم عاد عليّ إلى أمر الحكّمين فقال : إنه أخذ عليهما العهد أن يحكما بما في كتاب الله . فإن وقيا بما أعطيا من العهد فالحكم له ، ما في ذلك شك . وإن خالفا عما في كتاب الله فلا حكم لهما . وليس بُدّ حينئذ من النهوض لحرب أهل الشام . وكان النّوم قد تأثروا بحجج عليّ ورأوا منه مقاربة شديدة لهم . وأحسن عليّ ذلك فأبلغ في مقاربتهم وقال : « ادخلوا مصركم رحمكم الله » . فدخلوا معه عن آخرهم . ولكنهم دخلوا وبينهم وبين عليّ شيء من سوء التفاهم كما يقال الآن ، يرى عليّ أنه قد أقنعهم بقبول الحكومة وأنظار ما ينتهي إليه الحُكْمَان . ويرون هم أن عليّا قد قاربهم أشد المقاربة ، وأنه لا ينتظر إلا أن يستريح الجيش ويسمن الكراع ويجدد السلاح ثم ينهض بهم إلى عدوهم .

وقد جعلوا يتحدّثون بذلك في الكوفة حتى شاع ذلك بين الناس . وأعله تجاوز الكوفة وانتهى إلى أهل الشام بواسطة عيونهم الذين كانوا يقيمون بين أظهر الكوفيين . فقد جاء رسول معاوية يستعجز عليّا الوفاء ويحذره أن يلتفت

عنه أعراب بكر وتميم . وجعل عليّ يكذب ما أرجفت به المحكمة من عدوله
عن الحكومة .

ثم أشخص أبا موسى إلى مكان الحكومة وأرسل معه أربعمائة من أصحابه
عليهم شرح بن هاني ، ومعهم ابن عباس يصلي بهم . فعاد الأمر بينه وبين
الحكومة إلى الفساد . جعلوا يقاطعون في الخطبة محكين من جوانب المسجد ،
وجعل عليّ يقول كلما سمع قولهم « لا حاكم إلا الله » : كلمة حقّ أريد بها باطل .
وقطع بعضهم على عليّ خطبته تاليا قول الله عز وجل : (لئن أشركت ليحبطن
عملك ولتكونن من الخاسرين) فأجابه عليّ بآية أخرى : (فاصبر إن وعد
الله حق ولا يستخفئك الذين لا يؤمنون) . وجعل الأمر ينعن في الفساد بين
عليّ وبينهم حتى اعتزلوه مرة أخرى ، وخرجوا مغاضبين قد أكفروه وأكفروا
معاوية واتخذوا محاربين . وجعل عليّ يقول : إن سكتوا تركناهم وإن تكلموا
حاجبناهم وإن أحدثوا فسادا قاتلناهم .
ثم لم يلبثوا أن أحدثوا الفساد في الأرض فكان القتال .

(٢٦)

واجتمع الحَكَمَانِ فِي دُومَةِ الْجَنْدَلِ أَوْ فِي أَذْرُوحَ ، أَوْ فِي دُومَةِ الْجَنْدَلِ أَوَّلًا
ثُمَّ فِي أَذْرُوحَ بَعْدَ ذَلِكَ ، عَلَى اخْتِلَافٍ فِي ذَلِكَ كَثِيرٍ . وَلَسَكُنْهُمَا اجْتِمَعَا وَشَهِدَا
أَرْبَعَانَةَ مِنْ أَصْحَابِ عَلِيٍّ ، فِيهِمْ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ وَأَرْبَعَانَةَ مِنْ أَصْحَابِ مُعَاوِيَةَ .
وَبَعْضُ الْمُؤَرِّخِينَ يَزْعُمُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ كَانَ فِي أَصْحَابِهِ ، أَوْ كَانَ مِنْهُمْ غَيْرَ بَعِيدٍ .
وَدَعَا الْحَكَمَانِ إِلَى شُهُودِ أَمْرِهِمَا جَمَاعَةً مِنَ الَّذِينَ أُعْتَرِلُوا الْفِتْنَةَ مِنْذُ أَوَّلِهَا فِيهِمْ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ . وَمِنَ الَّذِينَ أُعْتَرِلُوا الْفِتْنَةَ بِأَخْرَجَهُمْ فَلَمْ يَشْهَدُوا صَفِيْنَ كَعَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ الزُّبَيْرِ . وَدَعَا سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فَلَمْ يَسْتَجِبْ لَهُمْ عَلَى كَثَرِ مَا أُلْحَ عَلَيْهِ
أَحَدُ أَبْنَائِهِ . وَدَعَا سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ بْنُ عَمْرٍو بْنِ نُفَيْلٍ فَلَمْ يَسْتَجِبْ لَهُمْ أَيْضًا .
ثُمَّ أَخَذَ الْحَكَمَانِ فِي أَمْرِهِمَا ، وَلَمْ تَكُنْ مَفَاوِضُهُمَا عَلَى مَلَأٍ مِنَ النَّاسِ ، وَإِنَّمَا كَانَ
كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَخْلُو إِلَى صَاحِبِهِ فَيَدِيرُ الْأَمْرَ بَيْنَهُمَا . وَالْغَرِيبُ أَنَّ مَقَامَهُمَا
فِي مَكَانٍ التَّحْكِيمِ قَدْ طَالَ ، وَتَفَاوَضَهُمَا فِي أَمْرِهِ قَدْ كَثُرَ . وَلَكِنَّ الْمُؤَرِّخِينَ
لَا يَرَوْنَ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا أَطْرَافًا مَقْتَضِيَةً فِيهَا كَثِيرٌ مِنَ التَّنَاقُضِ وَالْاِخْتِلَافِ .
وَأَيْسَ لِدَافِعِ مَصْدَرٍ إِلَّا أَنَّ الْوُثِيْقَةَ الَّتِي جَعَلَتْ إِلَيْهِمَا الْحُكْمَ فِي الْقَضِيَةِ كَانَتْ
غَامِضَةً غَيْرَ مَبِينَةٍ . وَقَدْ أَسْتَيْقِنُ الْحَكَمَانِ فِيمَا يَظْهَرُ أَنَّهُمَا مَفْوَضَانِ فِي أَنْ يَتَنَاطَرَا
فِي كُلِّ مَا اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِ ثُمَّ يَفْضِيَانِ بَعْدَ ذَلِكَ بِرَأْيِ عَدْلٍ مَلَائِمٍ لِمَا فِي كِتَابِ
اللَّهِ وَلِمَا فِي السُّنَّةِ الْجَامِعَةِ غَيْرِ الْفَرِّقَةِ . فَاتَّفَقَا أَوَّلًا عَلَى أَنَّ عُمَانَ قُتِلَ مَطْلُومًا ، وَعَلَى
أَنَّ مُعَاوِيَةَ هُوَ وَلِيُّ دِمَتِهِ ، فَمِنْ حَقِّهِ إِذَا أَنْ يُطَالَبَ بِالقَصَاصِ مِنْ قَاتِلِيهِ . وَلَكِنْ
إِلَى مَنْ يَنْبَغِي أَنْ يُطَالَبَ مُعَاوِيَةَ هَذَا الْقَصَاصُ ؟ أَيْطَلَبُهُ مِنْ عَلِيٍّ ، وَهُوَ يَتَبَهَمُهُ
فِي النَّأْيِ عَلَى عُمَانَ وَالتَّخْذِيلِ عَنْهُ ؟ أَمْ يَأْخُذُهُ بِنَفْسِهِ ، فَإِذَا فَهِىَ الْحَرْبَ الَّتِي
أَمَرَ الْحَكَمَانِ أَلَّا يَرَدَّا الْمُسْلِمِينَ إِلَيْهَا . وَإِذَا فَلَا بَدَّ مِنْ اخْتِيَارِ إِمَامٍ يَرْضَاهُ النَّاسُ

ويستطيع معاوية أن يطالب إليه إنفاذ قول الله عز وجل : (وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا) .

ويقول المؤرخون إن عمرو بن العاص اقترح أن يكون هذا الإمام معاوية نفسه . وما أكاد أصدق هذا ، فما أرى أن عمرًا كان يستطيع ، بعد أن أثبت أن معاوية هو ولي عثمان ، أن يختاره للخلافة ليطالب إلى نفسه إنفاذ أمر الله ، ولينفذه بعد ذلك فيقيد من قتله عثمان ويكون خصماً وحكماً .

وقد يقال : لو قبل اقتراح عمرو ذلك وأصبح معاوية إماماً لتنجى عن المطالبة بدم الخليفة المظلوم لأبناء عثمان أنفسهم . ولكن قوة معاوية إنما كانت تأتيه من النهوض في أمر عثمان ، فلو قد تنجى عنه لما استطاع أحد أن يفهم لماذا صار إماماً ، ولم يكن في ذلك الوقت خير الأحياء من أصحاب النبي . فقد كان منهم نفر هم أعظم منه فضلاً وسابقة ، وأحسن منه بلاء وأقرب منه مكاناً من رسول الله .

كان هناك سعد بن أبي وقاص من أصحاب الشورى ومن العشرة الذين شهد لهم رسول الله بالجنة . وكان هناك سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل أحد أولئك العشرة أيضاً . ثم كان هناك عبد الله بن عمر ، الطيب ابن الطيب ، كما كان أبو موسى يقول .

أنا إذا أستبعد أن يكون عمرو قد رشح معاوية . ومهما يكن من شيء فالذين يروون هذا الترشيح يروون كذلك أن أبا موسى قد رفضه . وفضل عليه علياً لسابقته وبلائه ومكانه من النبي .

ويقال كذلك إن أبا موسى جاء بأقتراح معارض لاقتراح عمرو ، فذكر الطيب ابن الطيب عبد الله بن عمر ، ورأى أن في استخلافه إحياء ذكر عمر . ولكن عمرًا رفض هذا الاقتراح ، لأن عبد الله لم يكن صاحب بأس ولا بطش ولا قوة على النهوض بهذا الأمر . وأكبر الظن أن عمرًا ذكر أبا موسى بأن عمر نفسه قد أحضر ابنه الشورى ولم يجعل له من الأمر شيئاً ، وبأن رأى عمر في ابنه معروف ،

وقد كان يقول : إنه لا يحسن يطلق أمراته .

ويتزيد الرواة من أهل العراق فيزعمون أن عمراً نقي عبد الله بن عمر وخلاً إليه
وعرض عليه الخلافة إن أعطاه مصر . فأبى عبد الله أن يشتري الخلافة بالرشوة
ويعطي الدنيا في دينه .

وما أرى إلا أن هذا غلو دفع إليه الذين أبغضوا عمراً من أهل العراق . والشئ
الحق هو أن الحكمين لم يتفقا على رجل يرشحانه للخلافة ، فاتفقا عن اقتراح
أبي موسى أو عن اقتراح عمرو على أن يختلعا من هذا الأمر علياً ومعاوية جميعاً ،
وأن يتركا للأمة أمرها شورى بينها تختار له من تشاء . ثم لم يضما نظاماً لهذه
الشورى ولا شيئاً يشبه النظام . ولم يقدرا أن الأمة ستختلف حين تستقبل أمرها ،
فينحاز أهل العراق إلى علي وينحاز أهل الشام إلى معاوية ، وينبع أولئك وهؤلاء
من مال إليهم من المسلمين . وربما نهض أهل الحجاز فأختاروا سعد بن أبي وقاص ،
أو سعيد بن زيد ، أو عبد الله بن عمر ، أو غيرهم من أصحاب النبي من المهاجرين .
لم يفكروا في شيء من ذلك ولم يحتاطوا له ، وإنما اكتفوا بما انتهى إليه من خلع
الرجلين ورد سلطان الأمة إليهما .

وهنا تأتي المشكلة الخطيرة التي اتفق المؤرخون عليها ، لم يكذب بشئ منهم أحد .
فقد ظهر الحكمان للناس وأعلنا أنهما قد اتفقا على ما فيه الرضى للمسلمين . ثم قدم
عمرو أبا موسى ليبدأ بإعلان ما اتفقا عليه . وكان عمرو — فيما يقال — يظهر دائماً
تقدير أبي موسى وإكباره ، لسبقه إلى صحبة النبي ونسبه أيضاً . ويقال كذلك إن
ابن عباس أشفق من خداع عمرو فأشار على أبي موسى أن يتأخر ، حتى إذا تسكلم
عمرو استطاع هو أن يتكلم بعده . ولكن أبا موسى لم يسمع لأبي عباس ، وإنما قام
حمد الله وأثنى عليه ثم أعلن أنهما قد اتفقا على خلع علي ومعاوية ورد الأمر
شورى بين المسلمين . وأمر الناس أن يستقبلوا أمرهم ويختاروا لخلافتهم
من يرضون .

ثم قالم عمرو فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن هذا قد خلع صاحبه وأنا أخله
مثله ، ولكنني أثبت صاحبي . فقال له أبو موسى : مالك ، لا وفقتك الله ، غدرت
وفجرت . إنما مثلك كمثل السكلب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث . وقال له
عمرو : إنما مثلك كمثل الحمار يحمل أسفارا .

وملح القوم ، فأقبل شريح بن هانئ رئيس الوفد من أصحاب علي فقتع عمراً
بسوطه . وقام محمد بن عمرو فقتع شريحاً بسوطه ، وأقبل الناس فجزوا بينهما .
وأطلق أبو موسى فركب راحلته ورمى بها مكة . وعاد أهل الشام إلى معاوية
فسلموا عليه بإمرة المؤمنين .

وإذا فقد غدر عمرو غدرة منكرة ، إن صح ما كاد المؤرخون أن يجمعوا عليه .
اتفق مع أبي موسى على خلع الرجلين ثم لم يجمع منهما إلا واحداً . جار إذا عن
العهد الذي أعطاه على نفسه في الصحيفة ، فسقط حكمه وسقط حكم صاحبه أيضاً .
وتفرق القوم على غير شيء كأنهم لم يجمعوا . وكان الظاهر في هذا كله معاوية .
فقد رفعت الحرب عن أصحابه وأتيح له أن يريحهم وأن يستعد لاستقبال أمره
أشد قوة . وأمضى عزماً وأعظم بأساً . وورط أصحاب علي في الخلاف والفرقة ،
واضطربهم إلى الفتنة وجعل بأسهم بينهم شديداً .

ومن المؤرخين من زعم أن عمراً لم يبلغ بكيدة إلى هذه المنزلة من الغدر ، وإنما كنى
بخلع الرجلين كاخلعهما أبو موسى ، فسوى بين علي ومعاوية ، وكان هذا ظفراً عظيماً .
ولكن هذه الرواية الشاذة لا تستقيم . فلو قد قال عمرو كما قال أبو موسى : إنهما
اتفقا على خلع الرجلين جميعاً ، لما عاد أهل الشام مسلمين على معاوية بالخلافة ،
وفيهم عمرو نفسه . ولما قبل كثير من أهل العراق إمرة علي بعد أن خلعهم الحكمان
الذان ارتضاها وأعطاهما العهد على نفسه بأن ينفذا حكمها . ولكن من الطبيعي
أن يضطرب الأمر أشد الاضطراب في مكة والمدينة ، فيؤلا قوم أعطوا على
أنفسهم عهداً ليسمى "الحكم الحكيم" إن لم يهجروا . ثم هم ينقضون ما أعطوا من

العهد ويسبرون سيرة جاهلية ؟ فكيف يرضى عن ذلك من اعتزل الناس من
أخبار الصحابة ومن بايعوا علياً من خيارهم أيضاً ؟

وليس لهذه الرواية معنى إلا أنها تتمم الأمة كلها بإشار المصلحة الخاصة واتباع
أخرى والمخالفة عن أمر الله عز وجل حين قال : (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ
وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ
يَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ . وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَضَتْ غَزَاهُمْ مِنْ بَدِّ قُوَّةٍ أَنْكَارًا
تَتَخِدُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا
يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلَيُبَيِّنَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) .

وليس من العقول أن تجتمع الأمة كلها على نقض العهد وإشراك الضلالة على
الهدى والعدر على الوفاء ، ولكن أحد الحكمين ، وهو عمرو ، خدع صاحبه وهو
أبو موسى . ولم يكن أبو موسى مغفلاً كما قال المؤرخون ، ولو كان مغفلاً لما اختاره
عمر لولاية الأمصار ، ولما اختاره أهل الكوفة لولاية مصرهم حين ظهرت الفتنة
واشتدت أيام عمار . ولكنه كان رجلاً قتيلاً ورعاً سمح النفس رضى الخلق يظن
أن المسلمين ، ولا سيما الذين حببوا النبي منهم خاصة ، أرفع مكانة في أنفسهم وفي
دينهم من أن ينزلوا إلى العدر . فأخلف ظنه عمرو ، ولا أكثر من ذلك ولا أقل .
وهو من أجل ذلك قرّب مدينه إلى مكة فاعتزل فيها مجاوراً نادماً على أنه لم يسمع
لابن عباس ، وصاد الوفد من أهل العراق إلى علي فأنيثوه بما كان . ولعل النبا كان
قد سبقهم إليه في الكوفة ، فلم يدهش لذلك كأنه كان يتوقعه . وإنما ذكر تحذيره لأصحابه
في صفين حين رفعوا المصاحف فقال لهم : إن القوم ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن .
وقد حنق الصالحون من أهل الكوفة على هذا العدر وأصحابه وجعلوا يستعدون
لقتال . وأخفى الماكرون من طلاب الدنيا مكرهم وجعلوا يظهرون الاستعداد
للحرب كغيرهم من الناس ، ولكن الخوارج حالوا بين علي وبين أن ينهض
بأصحابه إلى الشام .

(٢٧)

وقد خطب علي أصحابه بعد أن أتاه أمر الحكيم فقال فيما روى البلاذري :
الحمد لله وإن أتى الدهر بالخطب الفادح والحدث الجليل . وأشهد أن لا إله إلا الله
وأن محمداً عبده ورسوله . أما بعد . فإن معصية الناصح الشفيق المجرب تورث
الحسرة وتعقب الندم . وقد كنت أمرتكم في هذين الرجلين وهذه الحكومة
بأمرى ونقلت لكم رأيي لو يطاع لقصير رأيي . ولكنكم أيتم إلا ما أردتم :
فكنت وإياكم كما قال أخوه هوازن :

أمرتهم أمرى بمنعرج اللوى فلم يستبينوا الرشيد إلا ضحى الغد

ألا إن الرجلين اللذين اخترتموها حكيم قد نبذا حكم الكتاب وراء ظهورهما
وأرثايا الرأي من قبل أنفسهما ، فأما ما أحيا القرآن وأحيا ما أمات القرآن . ثم
أختانا في حكمهما فكلاهما لا يرشد ولا يستد . فبى الله منهما ورسوله وصالح المؤمنين .
فاستعدوا للجهاد وتأهبوا للسير وأصبحوا في معسكرهم يوم الاثنين إن شاء الله .

وأصبح الناس في معسكرهم في الموعد الذى ضرب به لهم إمامهم . وكتب علي
إلى أهل البصرة يخاه منهم جند صالح . ولم يشخص ابن عباس هذه المرة ، وإنما
اكتفى بتسريح الجند إلى علي . ونهض علي بأصحابه يريد الشام . ولكنه لم يمض
بهم إلا قليلا حتى جاءتته أنباء قلبت خطته كلها رأساً على عقب . وكانت تلك
الأنباء متصلة بأمر الخوارج . فهم كانوا رجعوا مع علي كما رأيت وظنوا أنه قد
عدل عن القضية . فلما رأوا أنه ماض فيها عادوا إلى تحكيمهم وخرجوا أرسلوا
من الكوفة . منهم من خرج سرّاً ومنهم من خرج مبادياً بخروجه لا يستتر
ولا يحتاط . وكتبوا إلى إخوانهم من أهل البصرة فأنضموا إليهم في بعض الطريق
وساروا جميعاً إلى النهروان .

وكان علىّ يعلم هذا كله ويقول دائماً مقالته المشهورة : « كلمة حق يراد بها باطل » . يقولها كلما سمع تحكييمهم أو تحدث إليه أحد بهذا التحكيم . وكان كذلك يقول : لا نمنعهم النّية ولا نهيجهم ولا نبغيهم شرّاً ما لم يحدثوا حدثاً أو يُفسدوا في الأرض . وكان يقول : إن سكتوا تركناهم وإن تكلموا حاجبناهم وإن أفسدوا قاتلناهم .

ويقال إنه كتب إليهم ينبئهم بافتراق الحسكين على غير اتفاق ويدعوهم إلى أن يكونوا مع أصحابهم للشخص إلى حرب أهل الشام . ولكنهم أبوا عليه وقالو : قد دعوناك إلى ذلك قبل القضية فأيت . فأما الآن فأنا نأبى عليك لأنك لا تقاتل لله وإنما تقاتل لنفسك . كنتَ نظن أن قرابتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ستحمل الناس على ألا يعدّوا بك أحداً ، فلما رأيت أنهم قد انحرفوا عنك نهضت لقتالهم تبغى الدنيا ، فلما منك ولا من الدنيا التي تبغىها في شيء ، إلا أن تشهد على نفسك بالكفر ثم تتوب كما تُبنا . فإن فعلت فنحن معك على عدوك ، وإلا فليس بيننا وبينك إلا السيف .

ومع هذا كله لم يُرد علىّ أن يهيجهم وإنما أزمع النّية إلى الشام ، وقال : لعلهم يتدارسون أمرهم ويشورون إلى رشدهم . ولكن الأنباء تصل إليهم بأنهم قد نشروا الفساد في الأرض ، فقتلوا عبد الله بن خباب بن الارت . وخَبَّاب من خيار الصحابة . وقتلوا نسوة كُنَّ مع عبد الله . وجعلوا يستعرضون الناس ويُذيعون الذعر . فأرسل إليهم علىّ رجلاً من أصحابه يسألهم عن هذا الفساد ، ويطلب إليهم أن يسلموا إليه أولئك الذين استحلوا قتل النفس التي حرم الله بغير الحق . فلم يكذب الرسول يدنو منهم حتى قتلوه . وجاء الخبر علىّ ، فسكره أصحابه أن ينهضوا إلى الشام ويتركوا من وراءهم هؤلاء الخوارج يُفسدون في الأرض ويستبيحون أموالهم وعيالهم وهم غائبون . وألحوا على إمامهم في أن ينهض بهم

إلى هؤلاء الخوارج ، حتى إذا فرغوا منهم تحولوا إلى عدوهم من أهل الشام فخار يوم
وهم مطمئنون على ما وراءهم .

وسمع لم علي . فسار بهم إلى النهروان ، حتى إذا صار بإزاء الخوارج جعل
يطلب إليهم قتلة عبد الله بن خباب ومن كان معه ، وقتلة رسوله إليهم ،
فلا يغفروهم إلا بخواب واحد هو : « كلنا هؤلاء القتلة » . وجعل علي يعظهم
بالكتابة مرة وبالفروج إليهم ووعظهم مشافهة مرة أخرى ، وقد أجدى
وعظه هذا فجعل كثير من الخوارج يتسللون ويعودون إلى الكوفة . وجعلت
طوائف منهم تعتزل جيش الخوارج ، منهم من يعود إلى جيش علي ، ومنهم من
يعتزل الحرب دون أن يعود إلى الجماعة ، حتى لم يبق حول عبد الله بن وهب
الزاسبي ذي الثغفات رئيس الخوارج إلا ثلاثة آلاف أو أقل من ذلك أو أكثر
من ذلك قليلا . فلما استناب علي من هؤلاء عتبا جيشه وأمر بالآل بيدهم بقتال
حتى يقاتلواهم . ولم يكد الخوارج يرون التعبئة حتى تعبثوا . وابتدأ النهار
ذات يوم وإذا هذه الفئة القليلة من الخوارج تتحرك إلى الحرب تحرق الظلمات
إلى السماء ، وإذا مناديتهم بصيح فيهم : « هل من رافع إلى الجنة » . فيتصايحون
جميعا : « الراح إلى الجنة » . ثم يشدون على جيش علي شدة منكرا تنفرج لها
خيال علي فرقتين . ففرق يمشي إلى المينة وفرق يمشي إلى اليسرة . والخوارج
يندفعون بين الفرقتين ، فيلقاهم رماة علي بالنبل فيضربون منهم خلقا كثيرا ، ثم
يلتزم الفرقتان من الخيل . وما هي إلا ساعة حتى يقتل الخوارج عن آخرهم .
وفيهم رئيسهم ذو الثغفات وجماعة كانوا قبل التحكيم من أشد الناس نصحا لعلي
وجهادا في سبيله ، لأنهم كانوا يرون سبيله هي سبيل الله .

وينظر أصحاب علي إلى علي فإذا هو قلق لا يطمئن ، يطلب إلى من حوله
أن يلتصقوا ذا الدية ، رجلا يحدج اليد ، على عضده شامة تشبه ثدي المرأة ،
وعلى هذه الشامة شعرات سود . فيبحث الناس عنه في القتلى والنصرعي ثم يعودون

فيقولون : بحسنا ولم نجد . ويزداد علي قلقا ويقول : « والله ما كذبت ولا كذبت ، وبحكم ! اتسوا الرجل فإنه في القتل » . فيبحثون ثم يأتي آت فينبئ عليا بأنهم قد وجدوه . فإذا سمع النبا خرت ساجداً وسجد معه من كان حوله من أصحابه ، ثم رفع رأسه ويقول : « والله ما كذبت ولا كذبت ، ولقد قتلتم شر الناس » .

ويتحدث المؤرخون والمحدثون وأصحاب السير بأن هذا الرجل المخذج ذا الثدية هو الذي قال النبي صلى الله عليه وسلم حين قسم الغنائم يوم حنين وتألف من تألف من العرب : « أعدل يا محمد فإنك لم تعدل » . وأعرض النبي عنه مرة ومرة . فلما أعاد مقاتله للمرة الثالثة قال له النبي ، وقد ظهر الغضب في وجهه : « ومن يعدل إذا لم أعدل » ؟

وهم بعض المسلمين يقتله فكفهم النبي عنه ، وقال فيما يروى المحدثون والمؤرخون : « يخرج من ضنفي هذا الرجل قوم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية يتلون القرآن لا يتجاوزون رافقهم » .

وقد فرغ علي إذا من قتال الخوارج فقتلهم جميعاً ، إلا من أسل منهم إلى الكوفة أو اعتزل الحرب . وكان علي فرحاً بهذا الانتصار ولا سيما بعد أن رأى ذلك المخذج ذا الثدية الذي كان قبل ذلك من أشد الناس لزوماً له وأكثرهم حرصاً على مجالسته . وكان مما أرضى علياً أنه قد فرغ — فيما يرى — من عدوه المخالط له الذي كان خطراً على ما يترك في العراق من الأموال والعيال ، وخطراً على الجيش نفسه يستطيع أن يأخذه من وراءه ، ويستطيع أن يقطع عليه رجعتة إلى العراق .

ظن علي أن الأمور قد استقامت له فلم يبق إلا أن يرمى بجيشه هذا المنتصر أهل الشام . ولكن الشيء الذي لم يفكر فيه علي ، ولم ينتبه إليه أحد يومئذ ، هو أن هذه الآلاف الثلاثة من الرجال الذين قتلوا كانوا كلهم من أهل العراق ، أكثرهم من أهل الكوفة وبعضهم من أهل البصرة ، وليس منهم إلا من ينتمي إلى عشيرة

في أحد هذين المصريين . وكثير منهم كانت عشائرهم في جيش عليّ ذاك الذي قتلهم . فقد كان عدى بن حاتم مثلاً مع عليّ في النهروان . وكان أبنته زيد في الخوارج الذين قتلوا . وما أكثر أبناء الأعمام الذين قتل بعضهم بعضاً في ذلك اليوم . وقل ما شئت في البواعث التي دفعت أولئك وهؤلاء إلى أن يقتل بعضهم بعضاً . كانوا جميعاً يخلصون في الدفاع عما كانوا يرون أنه الحق ، وكانوا جميعاً يُصدرون عن شعور ديني صادق لاشك فيه . ولكنهم كانوا جميعاً ناساً من الناس يحدون في قلوبهم ما يحد الإنسان من الحزن على فقد الابن والأخ والصديق . ويحدون ما يحد العربي في نفسه من الموجدة حين يقتل ابنه أو صديقه أو أخوه ، ويشعرون كما كان يشعر ذلك الفارس الجاهلي حين قال :

فإن أكُ قد بردتُ بهم غللى فلم أقطع بهم إلا بنائي
وكا كان يشعر جاهلي آخر حين قال :

قومي هم قتلوا أُمي أخى فإذا رميتُ أصابني سهمي
فلئن عفوتُ لأعفون جلا ولئن سطوتُ لأوهن عظمي

وكا كان عليّ نفسه يشعر يوم الجمل حين كان يقول بعد أن نظر إلى القتلى من الفريقين :

أشكو إليك عُجْرِي و بُجْرِي شفيتُ نفسي وقتلتُ معشري

وقد أتبع أهل الكوفة في حزن بعد يوم الجمل بانتصارهم على أهل البصرة ، وشجعهم هذا الانتصار على أن ينهضوا إلى صفين ، أما في هذا اليوم يوم النهروان فأهل الكوفة يقتلون أهل الكوفة وأهل البصرة يقتلون أهل البصرة . فأى غرابة في أن يشيع الحزن في القلوب وتغشى النفوس كآبة لا تؤذن بغير . وأى غرابة في أن يدعوهم عليّ إلى النهوض إلى الشام فيعتل عليه رؤسائهم ، منهم الصادق ومنهم الماكر الكاذب . يقولون له : قد نفذت السهام وتكسرت السيوف ونصلت الرماح ، فأعدنا إلى مصرنا لنريح ونجدد أداتنا ثم نهض معك إلى عدونا .

ولا يكاد علىّ يعود بهم إلى معسكرهم في الثغيلة خارج الكوفة ويخرج
عليهم ترك المعسكر ودخول المصر حتى ينظر فإذا هم يتسألون أفراداً وجماعات ،
حتى لا يسبق في المعسكر إلا عدد يسير لا يكفون عنه شيئاً ، وحتى يضطر هو إلى
أن يدخل الكوفة ويفكر في الاستعداد للحرب من جديد .

وكان معاوية قد بلغه نهوضُ عليّ إلى الشام ، فنهض في أصحابه يسبق إلى
صفين ، ولكن غلباً لم يقدم . فلما عرف معاوية ما كان من أمره مع الخوارج ،
ومن رجوعه إلى الكوفة وتخاذل أصحابه عن القتال عاد إلى دمشق موفوراً دون
أن يلقى كيداً .

(٢٨)

وترك على أصحابه أياماً ليربحوا ويستريحوا ويستعدوا ، كما زعم له رؤسائهم في
 التهرؤان . فلما ظن أنهم قد بلغوا من ذلك ما أرادوا دعاهم إلى الخروج وحشهم
 عليه وحرّضهم على الجهاد . ولكنهم سمعوا له ثم لم يصنعوا شيئاً . فأقبلهم أياماً ثم
 خطبهم كالمستبشرين من نصرهم ، فقال : « يا عباد الله . ما بالكم إذا أمرتم أن
 تنفروا في سبيل الله أنقلتم إلى الأرض ، أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة بدلاً ،
 وبالدّل والقوان من العز والكرامة خلقاً ؟ أفكلما دعوتكم إلى الجهاد دارت
 أعينكم في رموسكم كأنكم من الموت في مسكرة ، وكأن قلوبكم قاسية ، فأنتم أسود
 الشرى عند الدعة ، وحين تذاذون للبأس ثعالب رواقعة ، تنتقص أطرافكم
 فلا تحاشون ، ولا ينام عدوكم عنكم وأنتم في غفلة ساهون . إن لكم على حقاً :
 فالنصيحة لكم ما نصحتكم ، وتوفير فيكم عليكم ، وأن أعلمكم كيلاً تجهلوا ، وأؤدّبكم
 كيلاً تعلموا . وأما حقّي عليكم فالوفاء بالبيعة ، والنصح في الغيب والشهد ،
 والإجابة حين أدعوكم ، والطاعة حين آمركم . »

على أن خطبته هذه بلغت أسماع أصحابه دون أن تتجاوزها إلى قلوبهم .
 فانصرفوا عنه ولم يصنعوا شيئاً . لم ينفروا للحرب ولم يتأهبوا لها ، بل لم يظهروا ميلاً
 إلى التأهب فضلاً عن أن يظهروا الميل إلى النفير . وإنما قرؤوا في مصرهم وأقبلوا
 على حياتهم وادعين يدبّرون أمورهم في أمن وفراغ بال ، كأنهم لم يهتوا
 بغزو الشام ، وكأنهم لم يستأذنوا علياً في العودة إلى مصرهم ، ليكون استعدادهم
 للحرب أتمّ وتأهبهم لها أشد وأمضى ، وليس من شك في أن لهذه الظاهرة
 أسبابها المختلفة وعلاها المتباينة .

وقد أشرنا إلى بعض ذلك حين ذكرنا كآبة المتصهرين يوم النهروان ،
 وما أندس إلى قلوبهم من الحزن على من قُتل في ذلك اليوم من الخصم والولى

جميعاً . فقد كان أولئك وهؤلاء أبناءهم وإخوانهم وصديقهم وذوي عصبيتهم .
 فإذا أضفنا إلى ذلك أن علينا منذ نهض بأمر الخلافة لم يدفع جيوش المسلمين من
 أصحابه إلا إلى هذه الحرب الويلية ، التي تقطع الأرحام وتوحي العرى وتفسد
 الصلات التي يجب أن ترعى ، حرب الآباء للأبناء ، وحرب الإخوان للإخوان
 وحرب الصديق للصديق والولي للولي ، أقول : إذا أضفنا هذا كله عرفنا أن
 أهل العراق معذورون إن شاع للمل في نفوسهم وكرهوا هذا الصراع
 الذي لا يقبهم إلا حسرة وحزنا . وليس على الإمام في ذلك لوم ، وما ينبغي أن
 يلومه فيه لأثم ، فقد كان يؤمن أشد الإيمان وأقواه بأن على المسلمين أن ينصروا
 الحق مهما يكلفهم ذلك من جهد ، ومهما يحرج عليهم ذلك من خطب ، ومهما
 يدفعهم ذلك إلى المكروه . وكان أصحابه يرون ذلك كما كان يراه ، يؤمنون به
 على أنه الدين ؛ ولذلك بذلوا نفوسهم ودماءهم يوم الجمل ، وبذلوها في صفين ،
 وكانوا يهتفون ببذها مرة أخرى ، قد نهضوا لذلك ومضوا إليه ولكنهم اضطروا
 إلى النهوان ليحموا ظهورهم وليؤمنوا من وراءهم وما وراءهم من الأهل والمال ،
 فلم يجنوا في النهوان إلا شراً ، أضافوا دماء إلى دماء وحزنا إلى حزن وحسرات
 إلى حسرات . وهم بعد ذلك قد ألفوا منذ أيام أبي بكر وعمر جيوشاً أرصدت
 للفتح ، وغبئت لبسط سلطان الإسلام ، واستعدت لقتال العدو من غير المسلمين . وقد
 امتحنوا بقتال المسلمين مرات فلم يروا إلا شراً .

وهم ينظرون فيرون الفتح قد وقف ، وسلطان الدولة قد أخذ يضطرب في
 النفور : طمع الروم في الشام وهموا بالغزو فلم يتقهم معاوية إلا بالمال . وجعلت
 النفور الشرقية تضطرب على عمال على نفسه ، فلا يكاد يردّها إلى الطاعة إلا
 بعد الجهد أي الجهد والعناء أي العناء .

وهم يرون بعد هذا كله قوماً من خيار أصحاب النبي قد اعتزلوا الفتنة وأجتنبوا
 الحرب ، وكرهوا أن يقاتلوا أهل القبلة ، وأن ينصبوا الحرب لقوم يقولون :

« لا إله إلا الله » وبشهود بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم . ومنهم من كسر سيفه ، لأن سيوف المسلمين قد أرصدت لقتال العدو لا لقتال الصديق .

وليس كل الناس من اليقين وقوة الإيمان ومضاء العزم وتصميم الرأي بحيث كان علي رضي الله عنه . فليس غريباً إذاً أن يجتمع هذا كله على هؤلاء الناس فيثير في نفوسهم الحزن ، ويشيع في قلوبهم الشك ، ويقر في ضمائرهم هذا الندم الغامض الذي يدفع أصحابه إلى الخيرة ، والذي يفل الحدة ويثبط الهمم .

هذا كله إلى أن أصحاب علي في العراق كانوا يجحدون في السلم والأمن راحة مغرية ودعة مطمعة ، فيم قارون في أمصارهم يوفر عليهم فيهم في غير حرب . وقد سن فيهم علي سنة لم يألوها من قبل ، أشار بها على عمر فلم يستجب له ، فكان طبيعياً أن ينفذها حين يصير السلطان إليه . فقد أشار علي على عمر حين استشار الناس في هذا المال الكثير ، الذي أخذ يحمل إليه من الثغور ، بأن يقسم كل ما يحمل إليه من هذا المال على الناس حتى لا يبقى منه في بيت المال شيء . فلم يقبل عمر هذا الرأي وإنما قبل رأى الذين أشاروا عليه بتدوين الديوان وفرض الأعطيات للناس .

فما صار الأمر إلى علي جعل يقسم ما يأتي من المال إثر وصوله على الناس ، بعد أن يحتجز منه ما ينبغي أن ينفق منه في المرافق العامة . ولم يكن علي يكره شيئاً كما كان يكره الادخار في بيت المال . كان يتخرج من ذلك أشد التخرج . حتى روى أنه كان يحب بن حنين وحين أن يأمر فيكنس بيت المال ويرش مم يأتي فيصل في ركتين . كان يكره أن يلم به الموت فجأة ويترك في بيت المال شيئاً لم يردده إلى أصحابه . فكان يقسم على الناس الفاكهة حين تحمل إليه الفاكهة قلت أو كثرت . وكان يقسم عليهم العسل والزيت وأشباه العسل والزيت ، حتى قسم عليهم ذات يوم إبراً وخيطاً . فقد كان السلم إذاً محبوباً إلى هؤلاء الناس الذين كان يحمل إليهم في الثغور وخراج ما فتح على المسلمين من أرض المشرق ، فلا

يكاد يبلغ المصر حتى يصير في أيديهم قليلاً كان أو كثيراً .

كان هذا السلم محبباً إليهم ، وكان على كل حال أحب إليهم من هذه الحرب العقيم التي لا غنم فيها ، وفيها الغرم كل الغرم ، وفيها بعد ذلك قتل الولي والصديق . وكذلك مضى أصحاب علي في إظهار الراحة والدعة والنكوص عن الحرب كلما دُعوا إليها .

ثم جاء مكر معاوية فأضاف مالاً إلى مال ، وثراء إلى ثراء ، وزاد السلم حباً إلى سرائرهم ورؤسائهم . فقد اتصلت كتب معاوية إلى هؤلاء السراة والرؤساء تحمل إليهم الوعود والأمانى ، وتقدم بين يدي الوعود والأمانى العطايا والصلوات ، يُعجل من ذلك بما يُرغب في عاجله ، وما يغري قلبه المعجّل بكثيره الموعود ، حتى اشترى ضائر هؤلاء السراة والرؤساء وأفسدهم على إمامهم ، وجعلهم بالقياس إليه منافقين ، يُطوِّنون الطاعة بأطراف الستمهم ، ويطوِّنون قلوبهم على المعصية والخذلان ، ويذيعون ذلك فيمن وراءهم من الناس .

لم يكن عليّ يستبيح لنفسه مكرراً ولا كيداً ولا دهاء . كان يؤثر الدين الخالص على هذا كله ، وكان يحتمل الحق مهما تشغل مؤنته . لا يعطى في غير موضع للعطاء ، ولا يشترى الطاعة بالمال . ولا يحب أن يقيم أمر المسلمين على الرشوة . ولو شاء عليّ لمكر وكاد ، ولكنه آثر دينه وأبى إلا أن يمضي في طريقه إلى مثله العليا من الصراحة والحق والإخلاص والنصح لله والمسلمين ، عن رضى واستقامة لا عن كيد والتواء .

وقد جعل يدعو الناس بين حين وحين ، يرفق بهم كثيراً ويعنف عليهم أحياناً ، حتى قال لهم ذات يوم : « أيها الناس المجتمعة أيدائهم ، المختلفة قلوبهم وأهوائهم . ما عزت دعوة من دعاكم ، ولا استراح قلب من قاساكم . كلامكم يوهى الصم الصلاب . وفعلكم يُطع فيكم عدوكم . إذا دعوتكم إلى الجهاد قاتم كيت كيت ، وذبت ذبت ، أغاليل بأباطيل . وسألتهموني التأخير ، فعل ذى الدين الطول .

جيدى حياء . لا يدفع الضيم الدليل ، ولا يدرك الحق إلا بالجهد والعزم واستشعار
الصبر . أى دار بعد داركم تمنعون ؟ ومع أى إمام بعدى تقاتلون . المفرور والله
من غررتموه . ومن فاز بكم فاز بالسهم الأخيب . أصبحت لا أطمع فى نصركم
ولا أصدق قولكم . فرّق الله بينى وبينكم ، أبدلنى بكم من هو خير لى منكم .
أما إنكم ستلقون بعدى ذلاً شاملاً ، سيفاً قاطعاً ، وأثرة يتحنّطها الظالم فيكم سنة ،
فيفرّق جماعتكم ، ويبيد عيونكم ، ويدخل الفقر بيوتكم ، وتتمنون عن قليل أنكم
رأيتونى فنصرتونى . فستعلمون حق ما أقول . ولا يُبعد الله إلا من ظلم . »

ولكنهم سمعوا منه وتفرقوا عنه ولم يصنعوا شيئاً حتى أياسوه من أنفسهم ،
وحق روى بعض الرواة عن رآه ، وقد رفع المصحف حتى وضعه على رأسه ثم قال :
« اللهم إني سألتهم ما فيه فنعوتى ذلك . اللهم إني قد مللتهم وملوتى . وأبغضتهم
وأبغضونى . وحملونى على غير خلقى وعلى أخلاق لم تكن تُعرف لى . فأبدلنى بهم
خيراً لى منهم ، وأبدلهم بى شراً منى ، وميت قلوبهم ميت الملح فى الماء . »

وقد كانت حياة على بعد النهروان محنة متصلة ، محنة شاقة إلى أقصى حدود
المشقة ، كان يرى الحق وانحماً صريحاً مضيقاً له كما تضيق الشمس ، وكان يرى فى
أصحابه من القوة والبأس ومن العدد والأمد ما يمكنه من بلوغ هذا الحق وإعلاء
كلمته ، ولكنه كان يرى أصحابه فاعدين عن حقيقتهم متخاذلين عن نصره . يدعون
فلا يجيبون ، ويؤمرون فلا يطيعون ، ويعظون فلا يتعظون . قد أحبوا الحياة
وكرهوا الموت ، وآثروا العافية وضاقوا بالحرب ، وأستلذوا الراحة وشتموا التعب ،
حتى أخذ معاوية ينتقص أطرافهم فى العراق ويُغير على الأقاليم خارج العراق ،
وعلى يدعوا فلا يُجاب ، ويأمر فلا يُطاع ، ويقول فلا يسمع له إلا قليل من
أصحابه لا يكادون يفنون عنه شيئاً .

وقد كان يرى أنه أحق الناس بالخلافة منذ وفاة النبي ، ولكنه صبر حين
صُرِفَ عنه إلى الخلفاء الذين سبقوه . فلما جاءت الخلافة لم تحبته صفواً ولا عفواً ،

وإنما جاءت به بعد فتنة منكرة وكلفته أصحابه معه أهوالاً ثقلاً ، ثم أسلمته
بعد ذلك إلى هذا الموقف البغيض إلى كل نفس أبية ، وإلى كل مؤمن صادق
الإيمان . موقف الإمام الذي لا يطاع ، والذي يريد الحق فلا يبلغه ، لا يضعف
فيه ولا تلبّ في أصحابه ولا لوطن في أذاته ، بل لأن أصحابه لا يريدون أن يعطوه
ولا أن ينصروه ، بعد أن جربوا الطاعة والحرب ، فلم يحنوا منهما إلا تقطيع
الأرحام وقتل الصديق وأحتمال المشقة والتعرض للملكة في غير غنيمة . فأثروا
الدعة وأطمأنوا إليها . ثم لم يؤثروا الدعة وحدها وإنما فرغوا الأنواع الجذال العقيم ،
يُنققون فيه أوقاتهم وجهودهم ، حتى جاءهم نفر منهم ذات يوم يسألونه عن رأيه
في أبي بكر رضي الله عنه . يسألونه عن ذلك وقد جاءت من إحدى نواحيه أنباء
تقال ملأت قلبه حزناً وغيظاً . فقال لهم محزوناً : « أو قد فرغتم لذلك ، وهذه مصر
قد فتحها أهل الشام وقتلوا وإيها محمد بن بكر ؟ » .

(٢٩)

ثم لم تقف محنته في أصحابه عند هذا الحد ، ولكنها تجاوزته إلى شر منه وأقسى ، فقد أستبان له بعد قليل أن أنتصاره في النهروان لم ينع عنه شيئا ، على ما كلفه من مشقة وما أعقب في نفسه وفي نفوس أصحابه من حزن وحسرة ، فهو لم يقتل الخوارج في النهروان وإنما قتل منهم جماعة ليس غير ، وقد ظل الخوارج معه بعد ذلك يعايشونه في الكوفة ، ويعايشون عامله في البصرة ، وينبشون في أطراف السواد بين المصريين .

كانوا يعيشون موزعين لا يفسون ثأر إخوانهم الذين صرعوا في النهروان ، محتفظين بأرلهم كلها لم تغير الحزيمة منها شيئا ، وإنما زادت بها قوة إلى قوة ، وأضافت إليها قوة أخرى منكرة فظيعة ، تأتي من البغض والحقد والحرس على طلب الثأر . وقد رسمت الظروف هؤلاء الخوارج خطة محتومة لم ينحرفوا عنها قط أثناء تار يخهم الطويل ، وهي أن يكيدوا للإمام ويكفروا به ويخذلوا عنه ويحرضوا عليه ، ويدعوا إلى مذهبهم حين لا توانيهم القوة ولا يسمفهم البأس . فإذا كثر عددهم وأستطاعوا مكابرة السلطان خرجوا من أمصارهم مستحقين أو ظاهرين ثم اهتمدوا مكانا يلتقون فيه ، فإذا التقوا أظهروا المعصية وسلوا السيف .

فقد عاش الخوارج إذا مع على في الكوفة يدبرون له الكيد ويترصدون به الدوائر ويصرفون عنه قلوب الناس وعقولهم . يشهدون صلاته ويسمعون خطبه وأحاديثه ، وربما عارضه منهم المعارض فقطع عليه الخطبة أو الحديث . وهم على ذلك مطمئنون إلى عدله ، آمنون من بطشه ، مستيقنون أنه لن ييسط عليهم يدا ولن يكشف لهم صفحة حتى يبادوه . وهم يأخذون نصيبهم من النى ، وحفظوا لهم من المال الذى يقسم بين حين وحين ، فينتقون به على الحرب ويستعدون به للقتال .

وكان عليّ قد أخذ نفسه بالأب عرض لم بشره حتى يتدثروا ، وأعلن إليهم ذلك وإلى الناس . فأطمعهم عدله وإساحه فيه ، وأغراهم لينه وبره بهم . وكان يعلم منهم ذلك حق العلم . وقد أستر في نفسه أنهم قاتلوه حتى لقد كان كثيراً ما يقول : « لتخضبن هذه من هذه » . يشير إلى لحيته ويشير إلى جبهته .

وكان قد ألقى إليه من النبي صلى الله عليه وسلم فيما يظهر أنه سيموت مقتولاً ، وأن قاتله أشقى هذه الأمة . فكان كثيراً ما يقول في خطبه حين يشتد سأمه لأصحابه وضيقة بعضيائهم : ما يؤخر أشقاها ؟

ولم يكن الخوارج يتحرّجون من الجور بأرائهم بين حين وحين ، حتى جاءه أحدهم ذات يوم وهو الخزيم بن راشد السامي ، من ولد سامة بن لؤي ، ذات يوم فقال له : والله لا أطمع أمرك ولا صليت خلفك . فقال له عليّ : شككت أمك ، إذا تمصى ربك ، وتكث عهذك ، ولا تفر إلا نفسك . ولم تفعل ذلك ؟ قال : لأنك حكمت في الكتاب وضعت عن الحق حين جد الجد ، وركنت إلى اقنوم الذين ظلموا أنفسهم ، فأنا عليك زار وعليهم نائم .

فلم يغضب عليّ لذلك ولم يبطش به إنما دعاه إلى أن يناظره ويبين له وجه الحق لعله أن يثوب إليه . فقال له الخزيم : أعود إليك غداً . فقبل منه عليّ وخلق بينه وبين حرّيته ، لم يرتنه في سجن حتى يناظره فيسمع منه ويقول له ، وإنما ترك له الطريق . فأنصرف الرجل إلى قومه من بني ناجية ، وكان فيهم مطاعاً ، شهد بهم يوم الجمل وصفين ، فأخبرهم بما كان بينه وبين عليّ ، ثم خرج بهم في ظلمة الليل من الكوفة يريد الحرب . ولقي الخزيم وأصحابه في طريقهم رجلين سألوهما عن دينهما ، وكان أحدهما يهودياً ، فلما أنباهم بدينه خلو سبيله لأنه ذمي ، وأما الآخر فكان مسلماً من الموالى ، فلما أنباهم بدينه سأله عن رأيه في عليّ فقال خيراً . فوثبوا عليه فقتلوه . وأبنا اليهودي بما رأى عاملاً من عمال عليّ على السواد . فكشب العامل إلى عليّ . وأرسل عليّ جيشاً لتتبع هؤلاء .

القوم وردّهم إلى الطاعة ومناجزتهم إن أبوا . وخلق بهم الجيش .
وكانت بين القائد وبين الخريّيت مناظرة لم يُجِدْ شيئاً . فطلب إليه القائد أن
يسلموا إليه قتلة ذلك المسلم . فأبى الخريّيت . وكان بينهم قتال شديد لم يبلغ فيه
أحد من صاحبه شيئاً . ثم تهاجز القوم آخر النهار وهرب الخريّيت بأصحابه
نحو البصرة .

وأرسل على جيشاً آخر أعظم قوة وأكثر عدداً ، وأمره بتعقب هؤلاء القوم .
وكتب إلى عبد الله بن عباس عامله على البصرة أن يُعِدَّ هذا الجيش ، ففعل . والتقى
الفریقان ، فاقتتلوا أشد قتال وظهر الضعف في أصحاب الخريّيت . ولكنه استطاع
في هذه المرة أيضاً أن يهرب بأصحابه تحت الليل .

ولم يلبث أمر هذا الرجل أن استبان وظهر أنه لم يخرج غضباً للحق ولا إنكاراً
للحكومة ، وإنما كان مغامراً يؤم الخوارج أنه معهم ، ويومئ العثمانية أنه يطلب بدم
عثمان . وقد جعلت أخلاط كثيرة من الناس تنضم إليه ، وجعل يمشى في طريقه
على ساحل البحر ، لا يكاد يتقدم إلا أنضم إليه من الأخلاط والمُلُوج طوائف ،
حتى كثف جيشه وعظم أمره . وتبعه قوم من النصارى . فمنهم من كان أسلم فعاد
إلى نصرانيته . ومنهم من ظل على دينه ولكنه أراد أن يتخلص من أداء
الجزية . وجعل جيش على يتبع الخريّيت وأصحابه حتى أظلم ذات يوم . وكانت
بينه وبينهم موقعة قتل فيها الخريّيت وأخذ قائد على من بقي من أصحابه أسرى .
فمن كان منهم مسلماً منّ عليه . ومن كان منهم قد أرتد استتابه ، فإن أسلم منّ عليه
أيضاً ، وإن لم يسلم أخذه أسيراً سبيّاً .

وكتب بذلك إلى على ، وعاد بأصحابه وأسراه نحو الكوفة . وكان هؤلاء
الأسرى خمسمائة ، فروا بخطة من خطط فارس عليها عامل لعلى هو مصقلة بن
هيرة الشيباني . فجعل الأسرى يتصالحون بالدعاء لمصقلة والاستغاثة به واستعانة
على تخليصهم من أسرهم . وكانت أكثرتهم من قومه بكر بن وائل فأشتراهم مصقلة

من قائد علي وأعتقهم . ولكنهم التوى بما شرطه على نفسه من ثمنهم .

واتبع الجيش إلى الكوفة ، وعرف علي قصة مصقلة مع الأسرى . فأتى على القائد و صوب رأيه ، وأنتظر أن يرسل مصقلة ما عليه من دين . فلما أبطأ طالبه وألح في مطالبته وإنذاره ، ثم أرسل إليه من يتقاضى منه المال ، فإن التوى به حمله إلى أمير البصرة ابن عباس .

وكان أمر مصقلة هذا من أوضح الأدلة وأقواها على طبيعة الطاعة التي كان كثير من أشرف أهل العراق يبدونها لعل ، فقد التوى بدينه وكحل إلى ابن عباس ، فلما طالبه ابن عباس بأداء الدين قال : « لو قد طلبت أكثر من هذا المال إلى ابن عفان ما منعت إياه » . ثم أحتال حتى هرب من البصرة و لحق ب معاوية . فتلقاء معاوية أحسن لقاء وأطعمه وأرضاه حتى طمع مصقلة في أن يحمل أخاه نعيم بن هبيرة على أن يلحق به . كتب إليه في ذلك مع رجل من نصارى تغلب يقال له جملوان . ولكن هذا النصراني لم يكذب يبلغ الكوفة حتى عرف علي أمره وعرف أنه لا يبلغ الرسالة لحسب ، وإنما يتجسس أيضاً . ففقطعه يده ومات الرجل في إثر ذلك . فقال نعيم مخاطب أخاه :

لا تأمنن هداك الله عن ثقة	رئب الزمان ولا تبعث كجلاًنا
ما ذا أردت إلى إرساله سفها	ترجو سقاط أمري ما كان خوًانا
عرضته لعلي إنه أسد	يمشي العرضنة من آساد خيفانا
قد كنت في منظر عن ذا ومستمع	تأوى العراق وتذعن خير شيبانا
لو كنت أدبت مال القوم مضطراً	للحق أجنيت بالافضل مؤتانا
لكن لحقت بأهل الشام ملتمساً	فضل ابن هند وذاك الرأي أشجانا
فالآن تكثر قرع السن من تدمر	وما تقول وقد كان الذي كانا
وظلت تبيغضك الأحياء قاطبة	لم يرفع الله بالتبضاء إنسانا
فلم تكن طاعة مصقلة إذا لعل طاعة الرجل الذي بضير في كل ما يأتي عن	

معرفة الحق والإيمان به والقيام بدوره والصبر على ما يكون من نتائج هذا كله ،
 وإنما كانت طاعته طاعة رجل من الناس خليفة من الخلفاء ، رجل يؤثر العافية
 وينتهر الفرصة ويتغنى لنفسه الخير مهما يكن مصدره ، يعنيه أمر نفسه قبل أن
 يعنيه أى شيء آخر . ولم يكن مصقلة فذاً في ذلك ، وإنما كان له أشباه من
 أشراف الناس فضلاً عن عامتهم في السكوة والبصرة جميعاً .

فهو يشتري الأسرى ويعتقهم لا يتغنى ثواب الله ولا يتغنى حسن الأجدوة ،
 وإنما يستجيب للعصبية وحدها ويتخذ المكر بالسلطان وسيلة إلى إرضائها .
 فإذا عرف السلطان مكره وطالبه بالحق لم يصطبر له ولم يؤد منه ما لزمه ، وإنما فرّ
 إلى الذين يحاربون الخليفة ويكيدون له فأصبح عدواً بعد أن كان ولياً . ولم يكن
 لقاء معاوية له وترحيبه به وإثارة إتياء بالمعروف خيراً من التوائه هو بالدين وفراجه
 هو إلى الشام ، وإنما كان كيداً من السكيد ، ومكراً من المكر ، ومكافأة على
 ما لا يحسن أن يكافأ عليه المسلم الصدوق . إنما كان ذلك يحسن لو قد فرّ إلى
 معاوية رجل من الروم ليكيد معه ليعصر ويعينه على غزو العدو ، فأما أن يؤوى
 من كاد لإمامه لا بشيء ، ونكث يده لا بشيء ، إلا لأنه قد يعينه على إفساد
 أمر العراق ، فهذا هو الذي يُبين وجهاً خطيراً من وجوه السياسة التي أراد معاوية
 أن يُقيم عليها أمر السلطان الجديد ، سياسة الدنيا بأغراضها وأغراضها ، ويندفعها
 ومآربها . وبأهوائها وشهواتها .

وهنا يظهر الفرق واضحاً بين مذهب عليّ في السياسة التي تخلص للدين ،
 ومذهب معاوية في السياسة التي تخلص للدنيا .

أما عليّ فلم يزد حين بلغه فرار مصقلة على أن قال : « ماله فأنه الله ففعل
 يفعل السيد وفرار العبد » . ثم أمر بدار مصقلة فهدمت .

(٣٠)

ومضى امتحان عليّ على هذا النحو المرّ ، خيانةً من الوليّ وكيداً من العدو . وهو بين ذلك كله مصمم على خطته الواضحة لا يرضى الدّنية من الأمر ولا يذهن في دينه ، ولا يتحوّل عن سياسته الصّريحة قليلاً ولا كثيراً . والمحقّق تتابع عليه ويقفوا بعضها إثر بعض ، وهو ماضٍ في طريقه لا ينحرف عنه إلى يمين أو إلى شمال . يبلغ منه الغيظ أقصاه ، ويضيق بحياته أشد الضيق ، فلا يزيد على أن يجمجم ويُظهر غيظه دون أن يُلَفِّفَه شيء من ذلك عما صمّ عليه .

ولم يكد يفرّغ من أمر السّروان حتّى امتحن في دولته نفسها ، فقد أخذ معاوية يُغيّر على أقطارها وينتقص أطرافها . وقد أطاعه أهل الشام مُخلصين في الطاعة ، لا يناقشونه إذا أمرهم ويُقبلون عليه إذا دعاهم . وكانت نفسه قد تعلّقت بمصر منذ نبض عليّ بالخلافة ، فتربّط بها منه وبعدها من عليّ ، ولأن الثّارين من أهلها كانوا أشدّ أهل الأقاليم على عثمان وأسرعهم إلى الفتك به . وقد همّ معاوية أن يصل بالكيد إلى ما أراد من مصر ، وكأنّه قد بلغ بكيده ما أحبّ بعد خطوب طوال .

كان عليّ قد وليّ قيس بن سعد بن عبادة الأنصاريّ الخزرجيّ أمّير مصر ، وكان لهذا الأمر كُفْتاً ولهذا العبء حاملاً . قدّم مصر وقرأ على أهلها عيد عليّ ، فقام الناس إليه فبايعوا عليّ واستقام له الأمر . إلا أن فريقاً منهم اعتزلوا وكتبوا إلى قيس أنهم لا يريدون أن ينصبوا له حرباً ولا أن يمنعه خراجاً ، ولكنهم ينتظرون بالبيعة حتّى يروا ما يصير اليه أمر الناس . فوادعهم قيس ولم يهجمهم . ثم كتب إليه معاوية وعمر بن العاص يستميلانه إليهما . فردّ عليهما ردّاً رفيقاً لم يُبَيِّنْ لهما من نفسه ولم يُطْمَعِهما فيها ، وإنما أراد أن يبقى شرّهما ويأمن مكرهما .

في إقليمه هذا البعيد من مركز الخلافة . ولكن معاوية لم يرضَ منه بذلك وإنما كتب إليه ، وكتب ليعرف الصريح من رأيه ولينبين أصدق هو أم عدو . فلما استأنس منه فسد الأمر بينهما حتى كتب إليه يسبه ، ويدعوه اليهودي ابن اليهودي . فرد عليه قيس سباً بسب ، ودعاه الوثني ابن الوثني ، ووصفه وأباه بأنهما دخلا في الإسلام كارهين وخرجا منه طائعين .

فعرف معاوية أن أمر قيس لن يستقيم له بالكيد الرقيق ولا بالذير العنيف . فلم يكيد له في مصر وإنما كاد له في العراق . كتب على لسانه كتاباً أظهر فيه انحراجه عن علي وخطبه لعثمان ومطالبته بدم الخليفة المظلوم . ودس الكتاب إلى أهل الكوفة . فأتى علي فلم يصدق ما جاء في الكتاب ولم يزد على أن قال لأصحابه : إني أعلم بقيس منكم ، وإنما هي ففلة من ففلاته . ولكن أصحابه صدقوا وناروا وألحوا في عزل قيس . وتريث علي مع ذلك وكتب إلى قيس يأمره أن يناجز القوم الذين أعزّلوا ، ولا يقبل منهم إلا البيعة . فأجاب قيس متعجباً من إسرعه إلى حرب هؤلاء القوم الوادعين ، طالباً إليه أن ينجلي بينه وبين إقليمه يذبره كما يرى لأنه قريب وعلي بعيد ، ولأنه يخشى أن هاج هؤلاء الناس أن يفسد عليه الأمر ، وأن يحدوا من قومهم من ينصرهم ، وأن يستعينوا معاوية فيعينهم .

ولم يشك أهل الكوفة بعد أن عرفوا ذلك من أمر قيس في أنه قد أضمر الشر وخالف عن أمر إمامه . فألحوا في عزله ، وما زالوا يلحون حتى عزله علي وولى مكانه محمد بن أبي بكر .

وكان الفرق بين محمد بن أبي بكر وبين قيس بن سعد أن محمداً كان شاباً حدثاً ، وأن قيساً كان رجلاً قد جرب الأمور وبألأحلها الدهر ومرة ؛ وأن محمداً كان قد شارك في أمر عثمان ، وأن قيساً لم يكن قد شارك فيه ؛ وأن محمداً كان رجلاً تستخفه الحرب ولا يستجيب إلا لعواطف نفسه وشبابه ، وأن قيساً كان

رجلا يؤثر الأناة ويزن الأمور ولا يحب الحرب إلا حين لا يكون منها بُد .
 فلما وصل محمد بن أبي بكر إلى مصر رحل عنها قيساً إلى المدينة ، فلم يُقيم
 فيها إلا قليلاً ، ثم قدم على عليّ فشهد معه صفين ونصح له في الحضر والمغيب .
 ودعا محمد بن أبي بكر أولئك المعزلة إلى الطاعة ، فلما أبوا عليه أخذ في حربهم ،
 فأرسل إليهم جنداً لم يلبث أن أسهزم ، وأرسل إليهم جيشاً آخر لم يلبث أن أسهزم
 أيضاً . ونار طولاء الناس قوم من أنصارهم . وظهرت الدعوة لشارع عثمان في مصر ،
 واضطرب أمر الإقليم . وعرف عليّ ذلك فوَلَّى الأشر التَّخِيصَ بمصر وعزل عنها
 محمد بن أبي بكر . ولكن الأشر لم يكف يَصِل إلى القلزم حتى مات . وأكثرت
 للزُرَّخين يتحدثون بأن معاوية أغوى صاحب الخراج في القلزم وحطَّ عنه الخراج
 ما بقي إن أحتال في موت الأشر . وبأن هذا الرجل دسّ للأشر سماً في شربة
 من عمل قتله ليومه أو لعدة . وكان معاوية وعمره يتحدثان فيقولان : إن لله
 جنوداً من عَسَل .

ثم جهز معاوية جيشاً لغزو مصر وأمر عليه عمرو بن العاص . واضطر عليّ
 إلى أن يشبَّت محمد بن أبي بكر في ولايته ويأمره بالتحرز والأحتراس ويَعِدّه
 بإرسال المال والجند . وجعل يدعو أهل الكوفة إلى نصر إخوانهم في مصر ،
 فلم ينتدبوا لذلك . فلما أشد عليهم في الإلحاح انتدب له جُنْدٌ ضئيل ، فأرسلهم
 عليّ إلى مصر . ولكنه لم يلبث أن تلقى الأبناء بأن عمراً قد دخل مصر فاحتازها .
 وبأن محمد بن أبي بكر قد قُتل وحرقت جثته في النار . فردَّ جنده الضئيل
 وخطب أهل الكوفة لأنما مشتدّاً في اللوم كعادته . ولكن أهل الكوفة لم
 يزيدوا على أن سمعوا ثم تفرقوا .

ومنذ ذلك اليوم انقسمت الدولة الإسلامية شطرين : شطر المغرب ، وأمره
 إلى معاوية ، وقوامه الشام ومصر وما فتح على المسلمين من إفريقية وما وراء
 ذلك من أرض كانت تنتظر الفتح : وشرط المشرق ، وأمره إلى عليّ ، وقوامه

العراق وما فتح على الفرس وجزيرة العرب ، على أن معاوية لم يفتح بما احتاز من
هذا المغرب ، وإنما أطمعه انتصاره ، واجتماع أصحابه عليه ، وطاعتهم له ، وكيد
لعلي في العراق ، ونجحه فيما كان يحاول من استهواء أصحاب علي ، فلم يلبث أن
فكر ثم حاول فلم يخطئه النجح فيما فكر ولا فيما حاول ، ولم يفكر في أقل من أن
يفوز أهل العراق في حفر دارهم ، ولم يحاول أقل من أن يشيع الذعر والهلع فيما بقي
لعلي من الأرض .

وفي أثناء هذا كله أضاف أقرب الناس إلى علي وآلهم عنده محبة إلى محبة
الكثيرة ، وهو ابن عمه وعامله علي البصرة عبد الله بن عباس صاحب رأي علي ،
وأعرف الناس بدخيلة أمره ، وأقدرهم على نصحه ونصره ، وأجدرهم أن يعينه
ويخلص له حين تنكر له الدنيا ويتمكر به العدو ويلتوي عليه الصديق .

ولم يقصّر علي في ذات ابن عمه ، لم يخف عليه من أمره شيئاً ، ولم يحتجز عنه
سراً من أسرارهِ ، وإنما كان يراه وزيراً طبيعياً له . أقام هو في الكوفة وولي
وزيراً وابن عمه البصرة ، وهي أعظم أمصاره وأجلها خطراً وكان علي ينتظر أن
يتمسك في الناس جميعاً إلا في ابن عمه هذا وفي بنيهِ .

وكان لأبن عباس من العلم بأمور الدين والدنيا ، ومن المكانة في بني هاشم
خاصة وفي قريش عامة وفي نفوس المسلمين جميعاً ، ما كان خليقاً أن يعصمه من
الأنحراف عن ابن عمه ، مهما تعظم الكوارث ومهما تدهم الخطوب . ولكنه
فيما يظهر عاد من صيفين منكسر النفس بعد ما رأى من ظهور معاوية بالكيد
والمكر وطاعة أهل الشام ، ومن تفرق أصحاب علي على إمامهم ، وأنحراف كثير
منهم عنه إلى الحرب الخفية ، وأنحراف كثير منهم عنه إلى الحرب الظاهرة . ثم
شهد أمر الحكمين فرأى نخاذل أهل العراق وتظاهر أهل الشام ، وعاد وقد أستيقن
أن الدنيا قد أدبرت عن ابن عمه ، وأن الأيام قد تنكرت له ، وأن الأمور تريد
أن تستقيم لمعاوية . ورأى أن ابن عمه على ذلك كله ماض في طريقه المستقيمة
لا يعود ولا يلتوي ، ولا يحب أعرجاجاً ولا أشواء من أحد ، وإنما يجري سياسته
سمحة هينة ، ويسير سيرة عمر بالرفق بالمسلمين والعطف عليهم ، ولكنه لا يشتد
شدة عمر ولا يعتف بالناس ، وإنما يحارب فيمن حاربه في غير هواة ، ويسلم

من سلمه في غير احتياط ، لا يعاقب على الكيد ولا يأخذ بالظنة ، ولا يُبَادَى
الناس بالشر حتى يُبَادَوْه .

وقد رأينا أن ابن عباس لم يقدم على علي حين أراد الشخص إلى الشام ،
ولم يشهد معه النهروان ، وإنما أقام بالبصرة وسرح الجند إلى علي كأنه قد ضاق
بهذه الحرب التي لا تنقضي ، ففعد عنها وانتظر عاقبتها . ثم لم يلبث أن رأى عاقبتها
شراً وفرقة وتحاذلاً ، فقد أوقع علي بالخوارج فلم يزد علي أن قتل جماعة من أصحابه .
ثم لم يمض إلى الشام بعد ذلك وإنما عاد إلى الكوفة ، ثم لم يستطع أن يخرج منها
بعد أن عاد إليها . رأى ابن عباس نجم أين عمه في أقوال ونجم معلومة في صعود ،
فأقام في البصرة يفكر في نفسه أكثر مما يفكر في ابن عمه وفي هذه الخطوب التي
كانت تزدحم عليه ، وكأنه آثر نفسه بشئ من الخير وسار في بيت المال سيرة
تخالف المألوف من أمر علي ومن أمره هو ، حين كانت الأيام مقبلة على ابن عمه
وعليه . وكأنه آثر من صاحب بيت المال في البصرة ، وهو أبو الأسود الدؤلي
شيئاً من التكبر ، فأغاظ له في القول ذات يوم .

وضاق أبو الأسود بما رأى وما سمع . فكتب إلى علي : « أما بعد ، فإن الله
جعلك والياً مؤتمناً وراعياً مسئولاً . وقد بورك فيك فوجدناك عظيم الأمانة ناصحاً
الرعية توفّر لهم وتطّيف نفسك عن ديارهم ، فلا تأكل أموالهم ولا ترش في
أحكامهم . وإن علمك وابن عمك قد أكل ما تحت يده بغير علمك ، ولا يسمي
كتمانك ذلك . فانظر رحمك الله فيما قبلنا من أمرك واكتب إلى برأيك
إن شاء الله . والسلام » .

وليس من شك أن هذا الكتاب قد روي عن علي وأضاف همّاً عظيماً إلى همومه
العظام ، وحرزاً ثقيلاً إلى أحزانه اللاذعة الممصة . ولسكنه صبر نفسه على ما تكره
كما تعود أن يفعل دائماً . وكتب إلى أبي الأسود : « أما بعد ، فقد فهمت كتابك .
ومثلك نصيح للإمام والأمة ، ووالى على الحق وفارق الخور . وقد كتبت إلى

صاحبك فيما كتبت إلى فيه من أمره ولم أعلمه بكتابك إلى فيه . فلا تدع إعلامي ما يكون بحضرتك ثما النظر فيه تلامه صلاح ، فإنك بذلك محقوق ، وهو عليك واجب . والسلام .

وكتب في الوقت نفسه إلى ابن عباس : « أما بعد . فقد بلغني عنك أمر إن كنت فعلته فقد أسخطت ربك وأخربت أمانتك وعصيت إمامك وخنت المسلمين : بلغني أنك جرحت الأرض وأكأت ما تحت يديك . فارفع إلى حسابك وأعلم أن حساب الله أشد من حساب الناس . »

وليس غريباً من علي أن يشجع أبا الأسود علي أن يثبت بحقائق ما يكون بحضرتة ، وأن يرضى منه ما فعل حين كتب إليه من أمر ابن عمه بما كتب . فقد كان علي في أمر المال والعمال متحرجاً أشد التحرج ، أمره في ذلك كأمر عمر . وكان أحرص الناس على ألا يخفى عليه شيء من أمر عماله ، كما ستري في غير هذا الموضع .

وليس غريباً كذلك أن يكتب إلى ابن عباس بما كتب ، فهو لم يتعود الرفق في أمر المال ولا الإدهان في أمر من أمور المسلمين . ولكن الغريب هو أن يتلقى ابن عباس هذا الكتاب فلا يزيد علي أن يكتب إلى علي : « أما بعد . فإن الذي بلغك باطل ، وأنا لما تحت يدي أضبط وأحفظ ، فلا تصدق علي الأظناء ، رحمت الله . والسلام . »

كتاب لا يدرى صاحبه ولا يرضى قارئه ، وإنما يدل علي غلو في الثقة بالنفس واستخفاف بغيره من الناس . وابن عباس بعد ذلك قد حسب شهر وعرف سيرته وتشدد في حساب العمال ، وهو قد حسب ابن عمه وعرف أنه لا يرفق في أمر المال ولا يلين . ومن أجل ذلك لم يقنع علي بهذا الكتاب الذي لا يغني عنه ولا عن صاحبه شيئاً .

فكتب إلى ابن عباس يتشدد في مطالبته برفع حسابيه إليه مفصلاً ما يريد

من ذلك :

« أما بعد . فإنه لا يسعني تركك حتى تعلمني ما أخذت من الجزية ومن أين أخذته وفيما وضعت ما أنفقت منه . فائق الله فيما أتمنتك عليه وأسترعيتك حفظه ؛ فإن المنافع بما أنت رازي منه قليل ، وتبعة ذلك شديدة . والسلام » .
والغريب أن ابن عباس تلقى هذا الكتاب فلم يكده يقرؤه حتى خرج عن طوره ، فلم يصنع صنيع العامل الذي رفع إلى أمير المؤمنين حساب ما كُفِّ حفظه وضبطه من أموال المسلمين ، ولم يصنع صنيع ابن العر الذي يرى لابن عمه حق القرابة وإخاء الصديق ، ولم يصنع صنيع الراعي الذي يعرف للإمام حقه في أن يستقضى أمر ما أو تمن عليه من أموال الأمة ومصالحها ، قيمته على ما يريد من ذلك ، ويذكره به إن نسيه ، ويعظه فيه إن قصر في ذاته .

لم يصنع صنيع أحد من هؤلاء ، وإنما جعل نفسه نداً لإمامه وكفناً لخليفته ، ورأى أنه أكبر من أن يسأله إمامه عن شيء أو يخاسبه في شيء ، فضلاً عن أن يتهمه أو يتظن فيه . وابن عباس كان أعلم الناس بأن سنة الشيخين قد جرت على أن يكون لكل مسلم الحق في أن يحاسب الإمام ويسأله عما يأتي وما يدع . وجرت كذلك على أن من حق الإمام ، بل من الحق عليه ، أن يحاسب الولاة والعمال عن كل ما يأتون ويدعون ، وأن يشتد في ذلك ليعصم عماله وولاته من التقصير ، وليجعلهم بثامن من أن يسوء بهم ظن الرعية ويقسد فيهم رأى الضعفاء الذين لا يستطيعون أن ينقوا ظلمهم أو يأمسوا غوائلهم إذا خلى بينهم وبين السلطان بصرفونه كما يحبون .

وكان ابن عباس يعلم حق العلم أن سنة عمر جرت على أن يسمع من الرعية كل ما يعمون على ولائهم وعمالهم بمشهد من هؤلاء الولاة والعمال أو يغيب منهم ، وكان يحقق كل ما يرفع إليه من ذلك تحرياً للعدل وإبراء لذمته أمام الله والناس . وكان يعلم أن عمر كثيراً ما قاسم الولاة أموالهم بعد أخذها من عمله ، وأنه

كان يُحصى عليهم أموالهم حين يوليهم ويخصيها عليهم بعد أن يعزلهم . وكانوا
يقبلون منه ذلك في غير إنكار له أو ضيق به أو إكبار لأنفسهم عنه . وكان فيهم
نفر من خيرة أصحاب النبي . ثم كان ابن عباس يعلم أن كثيراً من المسلمين ،
وعسى أن يكون منهم ، قد أنكروا على عثمان إسرافه في الأموال العامة ،
وأنكروا على ولاته وعمله ما أظهروا من الأثرة وما تورطوا فيه من العبث بهذه
الأموال العامة ، وأن عثمان قُتل في سبيل هذا كله ، وأن ابن عمه إنما قام
ليُحيي سنة النبي والشَّيخين . فهو لم يتجاوز حدّه ولم يعد قدره حين طلب إلى
أحد عماله ، وإن كان ابن عباس ، أن يقدم إليه حطب ما عنده من الأموال
العامة . وكان ابن عباس بعد هذا كله أعرف الناس بابن عمه وأقدرهم على أن
يخاطبه الخطاب الذي يبلغ من نفسه الرضى ، دون أن يسوءه أو يُحفظه أو يشقّ
عليه . كان يستطيع أن يكتب إليه في رفق ليبيّن له أنه لم يأخذ من الجزية لنفسه
شيئاً ، ولم يضع منها شيئاً في غير حقه . وكان يستطيع أن يُعلم به في الكوفة
و يظهره على الجلى من أمره . ولكنه أعرض عن هذا كله وأُنف أن يسير معه
على سيرة مع غيره من العمال ، فاعزل عمله . ولكنه مع ذلك لم يستعف إمامه ،
ولم ينتظر أن يُعفيه ، وإنما أبقى نفسه وترك النصر . ثم لم يتركه ليعود إلى الكوفة
أو ليتيم في العراق ، أو في حيث يستطيع الإمام أن يأخذه بتقديم الحساب
وبسأله عن عمله قبل أن يعزله ، وإنما ترك النصر وخلق بمكة حيث لا يبلغه سلطان
الإمام ، وحيث لا يقدر الإمام على أن يثله بالعقاب ، إن تيسر استحقاقه للعقاب ،
وإنما أقام بالحرم آمناً بأمر إمامه على وبأس خصمه معاوية .

ثم لم يكتب بهذا الخطأ كله وإنما صرح لابن عمه عما يؤذى نفسه ويترك في
قلبه وضميره حزناً لاذعاً وألماً ممعناً ، فأعلن إليه أنه يؤثر أن يلقى الله ، وفي ذمته
شيء من أموال المسلمين ، على أن يلقى الله وفي ذمته تلك الدماء التي سفكت يوم
الجل ، والتي سفكت في صفين ، والتي سفكت في النهروان . ثم يضيف إلى ذلك

ما هو أمض منه وأشد إنداء ، فيزعم لابن عمه أنه سفك ما سفك من دماء المسلمين في سبيل الملك فهو إذا لم يكن يعتقد أن علياً إنما قاتل في سبيل الحق ، وقاتل قوماً كان يجب عليه أن يقاتلهم .

كتب هذا كله إلى ابن عمه ولم ينس إلا شيئاً يسيراً جداً خطيراً جداً ، وهو أنه شارك ابن عمه في سفك هذه الدماء ، فشهد الجمل ، وشهد صفين ، وقاد جيوش ابن عمه في هاتين للوقعتين . فهو إذاً لن يلقى الله بما قد يكون في ذمته من أموال المسلمين خسب ، ولكنه سيلقاه بما في ذمته من هذه الدماء التي شارك في سفكها ، مع الفرق بينه وبين علي ، لأن علياً سفكها وهو مؤمن بأنه يقاتل في سبيل الحق ، وهو سفكها وهو يعتقد أنه يقاتل في سبيل الملك .

ولذلك قرأ علي كتاب ابن عمه فلم يزد على أن قال هذه الجملة التي تصور الحزن اللاذع واليأس الممض من الصديق والعدو : « وابن عباس لم يشاركنا في سفك هذه الدماء ! » .

واقراً كتاب ابن عباس إلى ابن عمه وإمامه لترى مقدار ما فيه من الغلظة والقسوة ، وجحود ما مضى من إخوانه لعلي قبل الخلافة ونصحه له بعد الخلافة : « أما بعد . فقد فهمت تعظيمك عليّ موزنة ما بلغك أني رزأته أهل هذه البلاد . والله لأن ألقى الله بما في بطن هذه الأرض من عقيانها ولججيتها وبطالاع ما على ظهرها ، أحب إلي من أن ألقاه وقد سفكت دماء الأمة لأنال بذلك الملك والإمارة . فأبعث إلي عملك من أحببت » . وإلى هنا جرت الأمور على نحو من المغاضبة بين الخليفة وبين عامله ، ثم بين رجل وابن عمه ، على نحو من العنف كان خليفاً أن يجنب لو ذكر ابن عباس سيرة الشيخين وسيرة علي ، ولو نسي ابن عباس نفسه قليلاً . ولكنه لم ينس نفسه قليلاً ولا كثيراً ، ولم يضعها بحيث كان يجب عليه أن يضعها منذ قبل أن يكون والياً لعلي على مصر من أمصار المسلمين ، وبعد أن بايع علياً على العمل بكتاب الله وسنة رسوله والعدل بين الرعية .

وأبو الأسود الدؤلى أحد الرعية ، فمن حقه أن يخاصم الوالى عند الإمام ؛ ثم هو أمين الإمام على بيت مال البصرة ، فمن الحق عليه أن يرفع إليه كل ما يريبه من تصرفات الوالى فيما أؤتمن عليه من المال . ولكن أين عباس لم يكتف بما بلغ من هذه المغاضبة ، ولا بما أنتهى إليه من هذا التصرف الغريب ، بل أضاف إليه شراً عظيماً ، لم يسو به الإمام وحده وإنما ساء به الرعية كلها وعامة أهل البصرة خاصة . فهو قد أجمع الخروج إلى مكة ، ولكنه لم يخرج منها فارغ اليدين من المال كما دخلها حين ولى عليها ، وإنما خرج منها وقد ملأ يديه بما كان فى بيت المال مما يُنقل ، وهو يعلم أن ليس له فى هذا المال حق إلا مثل ما لأهل البصرة جميعاً فيه . وقد علم أن أهل البصرة لن يخلوا بينه وبين هذا المال الذى يريد أن يستأثر به من دونهم ، والذى يُقدِّره المؤرخون بستة ملايين من الدراهم . فدعا إليه من كان فى البصرة من أخواله بنى هلال وطلب إليهم أن يجيروه حتى يبلغ مأمنه ، ففعلوا . وخرج أينُ عباس ومعه مال المسلمين بحميه أخواله من بنى هلال . وثار أهل البصرة يريدون أن يستنفذوا منه ما أخذ . وكادت الفتنة تقع بين بنى هلال الغاضبين لابن أختهم ، الذين ذكروا عصية العرب القديمة وأزمعوا أن ينصروا جارهم ظالماً أو مظلوماً ، وبين سائر العرب من أهل المصر الذين غضبوا لما لهم وأبوا أن يُغتصب وهم شهود . لولا أن تناهى حلماة الأزدي وآثروا جيرانهم فى الدار من بنى هلال ، وتبعتهم فى ذلك حلماة ربيعة ، وتبعهم الأحنف بن قيس ومن معه من بنى تميم . ولكن سائر تميم أزمعوا أن يقاتلوا على هذا المال حتى يستردوه . وبدأت المناوشة بينهم وبين بنى هلال . وكادت الدماء تسفك بين الفريقين ، لولا أن رجع إليهم حلماة أهل البصرة ، فما زالوا بينى تميم حتى ردّوهم إلى المصر . ومضى أينُ عباس آمناً بحميه أخواله ويحمون ما أخذ من المال حتى بلغ مأمنه فى ظل البيت الحرام . ولم يكدر يستقر بمكة حتى أقبل على شيء من الترف . وأشترى ، فيما يروى المؤرخون ، ثلاث جوارى مولدات حور بثلاثة آلاف دينار .

وعرف على ذلك فكسب إليه :

« أما بعد . فإني كنت أشركك في أمانتي ، ولم يكن في أهل بيتي رجل أوثق منك في نفسى لمواساتي ومؤازرتي وأداء الأمانة إلى . فلما رأيت الزمان على ابن عمك قد كذب ، والعدو عليه قد حرب ، وأمانة الناس قد خربت ، وهذه الأمة قد فتنت ، قلبت له ظهر المحب ، ففارقت مع القوم المفارقين ، وخذلت أسوأ خذلان الخاذلين ، وخسنت مع الخائنين . فلا ابن عمك آسيت ولا الأمانة أدبت ، كأنك لم تكن الله تريد بجهادك ، أو كأنك لم تكن على بيعة من ربك . وكأنك إنما كنت تكيد أمة محمد عن دينهم أو تطلب غرتهم عن فيثهم . فلما أمكنتك الفرصة أسرع العدو ، وغلظت الوثبة ، وأتمهزت الفرصة ، وأخبطت ما قدرت عليه من أموالهم أخطاف الذئب الأزلي دامية المعزى الهزيلة وظالمها الكبير . فحملت أموالهم إلى الحجاز رحيب الصدر ، تحملاً غير متأن من أخذها ، كأنك ، لا أبا لغيرك ، إنما حزت لأهلك تراثك عن أبيك وأهلك . سبحان الله ! أما تؤمن بالعماد ولا تخاف سوء الحساب ؟ أما تعلم أنك تأكل حراماً وتشرب حراماً ؟ أو ما يعظم عليك وعندك أنك تستمن الإماء وتكح النساء بأموال اليتامى والأرامل والمجاهدين الذين أفاء الله عليهم البلاد ؟ فاتق الله ، وأد أموال القوم ، فإنك والله إلا تفعل ذلك ثم أمكنني الله منك لأعذرن إلى الله فيك حتى آخذ الحق وأردة ، وأقم الظالم وأصف المظلوم . والسلام » .

ولست أعرف كلاماً أبلغ - في تصوير الحزن اللاذع ، والأسى المعض ، والفضيب حق الله وأموال المسلمين ، في مرارة اليأس من الناس ، والشك في وفائهم للصدق ، وحفظهم للعهد ، وأدائهم للأمانة ، وقدرتهم على التزام الجادة ومعصية الهوى من هذا الكلام .

ولكن أنظر كيف رد ابن عباس على هذا الكتاب المر بهذه الكلمات ، التي إن صوّرت شيئاً فإنما تصوّر الإيمان في الثقة بالنفس والاستخفاف برأى غيره فيه .

« أما بعد . فقد بلغني كتابك أعظم على إصابة المال الذي أصبته من مال البصرة . وأعمري إن حق في بيت المال لأعظم مما أخذت منه . والسلام » .
ولست في حاجة إلى أن أطيل الوقوف عند هذا الكتاب الغريب الذي لا يُثبت حقا ولا يبرئ من تبعة ، وإنما أختتم هذه المناقشة المؤلمة بين الرجلين بردا على أبي ابن عمة في هذا الكتاب الرائع :

« أما بعد . فلئن من أعجب العجب تزيين نفسك لك أن لك في بيت مال المسلمين من الحق أكثر مما لرجل من المسلمين . ولقد أفلحت إن كان أدعائك ما لا يكون وتمنيك الباطل ينجيك من الإثم . عورك الله ! إنك لأنت البعيد البعيد إذا . وقد بلغني أنك اتخذت مكة وطنا وصيرتها عظاما ، وأشرت مولدات المدينة والطائف تمخيرهن على عينك وتعطى فيهن مال غيرك . والله ما أحب أن يكون الذي أخذت من أموالهم لي حلالا أدعه ميراثا ، فكيف لا أتعجب أغتباطك بأكله حراما . فضح رويدا . مكانك قد بلغت المدى . حيث ينادى المنقر بالحسرة ، ويتمنى المقرط التوبة ، والظالم الرجعة ، ولات حين مناص . والسلام » .

وبعض الرواة يزعمون أن عمرهم أن يولى ابن عباس بعض أعماله ، ولكنه خاف منه وخاف عليه ، خاف منه أن يتأول في أكل الفى . وخاف عليه أن يورطه ذلك في الإثم .

ويزعم هؤلاء الرواة أن ابن عباس حين ولّاه على البصرة تأول فيها أبا ح لنفسه قول الله عز وجل : (وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ وَالرَّسُولُ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَأُولَى السَّبِيلِ) . ومكان ابن عباس من النبي قريب ، فله الحق في بعض هذا الخمس الذي قسمه الله للرسول وأولى القربى واليتامى والمساكين وأولى السبيل . ولكن ابن عباس عندي أصح رأيا وأعقل عقلا وأعلم بدينه من هذا التأول . فهو كان يعلم من غير شك أن حقه في هذا

الخمس لمن يعدو أن يكون كحق غيره من أولى القربى واليتامى والمساكين وأبن السبيل . وكان يعلم أنه لا ينبغي له بل لا يحل له أن يأخذ حقه من هذا الخمس بنفسه ، وإنما ينبغي أن يتلقاه من الإمام الذي نصب ليقسم بين المسلمين فيهم ، ويتفق منه في مرافقتهم ، وهو الذي يقسم بين أولى القربى واليتامى والمساكين حقتهم من هذا الخمس .

ولو أن غير ابن عباس من المسلمين عرف أن له حقاً في بيت المال فأخذه بنفسه ، دون أن يعدوه أو يزيد فيه ، لكان بذلك معتدياً على السلطان متجاوزاً للحد ، ولسكان من الحق على الإمام أن ينزل به ما يستحق من العقاب .

وكان ابن عباس يعلم بعد هذا كله أن ابن عمه الخليفة هو بحكم قرابته وخلافته أجدر الناس أن يخلف رسول الله في توزيع هذا الخمس على مستحقيه .

والغريب أن كثيراً من المحدثين أهملوا هذه القصة ولم يسيروا إليها تحرجاً من ذكرها . فكان ابن عباس من النبي ومكانه من الفقه بالدين أعظم من أن يُظن به مثل هذا التجاوز للحق والخلاف على الإمام .

على أن رُواة آخرين يسرفون في هذه القصة نفسها بعض الإسراف ، فيزعمون أن ابن عباس رد على الكتاب الأخير لعليّ قاتلاً : « لئن لم تدعني من أساطيرك لأحلق هذا المال إلى معاوية بقاتلك به » . وما أحسب أن الأمر قد بلغ بأبن عباس هذا الحد من التأليب الصريح على ابن عمه . على أن هذه القصة تتأرجحها القرينة المباشرة ، التي كانت محنة لعليّ في أصحابه وفي سلطانه أيضاً .

(٣٢)

وقد ظهرت هذه النتائج كأظهر ما كان يمكن أن تكون بشاعة وشناعة ونكرا . لم تمتحن علياً في أسرته وأصحابه وسلطانه ، وإنما امتحنت النظام السياسي الذي كان علي يظن أنه نهض لصيافته وحياطته ، وهو نظام الخلافة . وامتحنت الإسلام نفسه في أخص ما كان يحرص عليه النبي والخلفاء ، وهو محور العصبية التي ألقيها العرب في عصرهم الجاهلي القديم . فقد رأى معاوية أننشر أمر علي في العراق وتفرق أصحابه وعجزهم ووهنهم وأمتاعهم عليه . فلم يكذب يفرغ من أمر مصر حتى طمع في إقليم آخر ليس أقل من مصر خطراً ، وهو إقليم البصرة وما ينهبها من بلاد الفرس . وقد ذكر معاوية أن العثانية فاشية في البصرة ، وأن أهلها قد ناروا مع عائشة وصاحبها للطلب بدم عثمان ، وأنهم لم ينسوا وقعة الجمل بعد ، وأن لهم أوتاراً لم تُشف كلومها بعد . ورأى أن ابن عباس قد ترك البصرة مغاضباً لابن عمه ، فطمع في أن يستفز أهلها ويدكرهم أوتارهم ويثيرهم للطلب بها .

وأستشار في ذلك عمرو بن العاص فصوّب رأيه وحرّضه على إمضائه . فاختار رجلاً صليباً له رحم بعتان ، وهو عبد الله بن عامر الحضرمي ، ابن خالة الخليفة المقتول . فأرسله إلى البصرة وأوصاه أن يأتي بني تميم ويتحجب إلى الأزدي ويتجنب ربيعة ، لأنها علوية الهوى . ولم يكذب عبد الله بن عامر الحضرمي يصل إلى البصرة حتى أستهوى بني تميم ، إلا الأحنف بن قيس فإنه عاد إلى العزلة التي التزمها يوم الجمل مع جماعة من أصحابه .

وكان ابن عباس قد ترك البصرة لزياد ، فعمّ زياد أن يستجير ربيعة ، ولكنه رأى من بعض أشرافها تردداً واعتلالاً ، فاستجار الأزدي . وأجاره هؤلاء ، على أن يترك دار الإمارة ويتحوّل إلى رحلهم وينقل معه منبره وبيت المال ، ففعل .

وأصبحت البصرة وقد انقسم أهلها طوائف ، طائفة مالت إلى معاوية وقامت دون
رسوله ابن الحضرمي ، وطائفة اعتزلت الفتنة مع الأحنف بن قيس ، وطائفة
جعلت تنتظر الأحداث وتترقب الخطوب على شيء من الفرقة في صفوفها ، وهي
ربيعة . وطائفة أخرى لم تحفل بأمر علي ولا بأمر عثمان ومعاوية وإنما حفلت بأمر
أحسابها ، وقامت دون جاراتها تحميه بعد أن لجأ إلى دورها . وعسى أن تكون
قد وجدت علي ابن الحضرمي ، لأنه نزل في بني تميم وأعتمد عليهم ، ولم ينزل عندها ،
وهي الأزد .

وكذلك ظهرت العصبية واضحة بشعة ، وجعل جند البصرة يرفعون قباياهم
أكثر مما يرفعون السلطان ، ويحفلون بأحسابهم أكثر مما يحفلون بالإمام ،
ويغضبون لهذه الأحزاب أكثر مما يغضبون للدين ، ويتنافسون فيما بينهم أتيهم
يكون أحسن من صاحبه بلاء في حجابة جاره .

وكتب زياد إلى علي بن أبي طالب بما وقع ، فلم يرسل علي إلى الحرب ، وإنما أرسل
إلى تميم رجلا منهم ، هو أئبن بن ضبيعة ، أورد عليهم بعض أحلامهم . فلم يكذب
أئبن يناظر قومه حتى احتلفوا عليه وتفرقوا عنه ، ثم يبتعد ذات ليلة فقتلوه .
وأراد زياد أن يثأره ، وأن يناوش القوم ، ولكن الأزد امتنعوا عليه لأنها
لم تحالفه على أن تكون حربا على من حارب مسلما من سالم ، وإنما حالفته على أن
تحميه وتحمل بيت المال .

وقد كتب زياد إلى علي بن أبي طالب بما صار إليه أمر أئبن بن ضبيعة . فدعا إليه تميميا
آخر ، هو جارية بن قدامة ، فأرسله إلى قومه . ولكنه لم يرسله وحده هذه المرة
وإنما أرسل معه بعض الجند . وقد وصل جارية بن قدامة إلى البصرة فقال لزياد
وسمع منه ، وناظر قومه من بني تميم . فأستجاب له بعضهم وأمتنع عليه بعضهم
الآخر . فنهض بمن جاء معه من السكوفة ومن انضم إليه من أهل البصرة لقتال ابن
الحضرمي . وما زال به وبأصحابه حتى اضطروهم إلى الجزية ، وألجأ ابن الحضرمي

وسبعين من أصحابه إلى دار من دور البصرة . و بعض المؤرخين يقول : إلى حصن قديم من حصون البصرة . فأنذرهم جارية وأعذر إليهم . ولكنهم أبوا وتجهشوا للحصار . وهناك أمر جارية بن كدامة بالخطب فجُمع ، وأُحيطت به الدار وأُضرمت فيه النار ، فأُحترقت الدار بمن فيها ، لم ينج منهم أحد . وتفتت العصبية الأزدية بهذا الفوز بعد أن عاد زياد وبيت المال إلى دار الإمارة ، و بعد أن عاد المنبر إلى مكانه من المسجد الجامع . فقال قاتل الأزدي عمرو بن العرندس العودي يفتخر بأصحاب قومه ، كما كان الشعراء يفعلون في الجاهلية :

رَدَدْنَا زِيَادًا إِلَى دَارِهِ وَجَارُ تَمِيمٍ دُخَانًا ذَهَبَ
لَحَى اللَّهُ قَوْمًا شَوَّاهَا جَارَهُمْ وَلِإِشَاءِ الدَّرَّاهِينِ الشَّعَبَ
يُبَادِي الْخَفَاقُ وَحُمَاهَا وَقَدْ سَمَّطُوا رَأْسَهُ بِاللَّهَبِ
وَبَحْنُ النَّاسِ لَنَا عَادَةٌ نُحَامِي عَنِ الْجَارِ أَنْ يَفْتَضِبَ
تَحْيَنَاهُ إِذَا حَلَّ أَيْبَانَا وَلَا يَتَمَعُ الْجَارُ إِلَّا الْحَسِبَ
وَلَمْ يَعْرِفُوا حُرْمَةَ لُجُوهَا رَ إِذَا أَعْظَمَ الْجَارَ قَوْمٌ نُجُبَ
كَفَعَلْنَاهُمْ قَبْلَنَا بِالزُّبَيْرِ عَشِيَّةً إِذَا بَزَّهَ يُسْتَلَبُ

فانظر إلى هذا الشاعر لم يذكر عليًا ولا عثمان ، ولا أشار إلى رأي أو دين ، ولا حفل بطاعة للإمام أو استجابة للسلطان ، وإنما ذكر زيادًا الذي أستجار قومه فأجاروه وأحسنوا جوارده ، وعبر تميمًا ما كان من تركهم جاره حتى أكلته النار وذهب دخانها . غدرُوا به وخفروا ذمته بعد أن بذلوا له الجوار والأمن ، كما غدروا بالزبير من قبل فقتلوه وابترؤا سلمه .

وقال جرير بعد ذلك بزمان غير قصير يمدح الأزدي ويهجو مجاشعًا رهط الفرزدق :

غَدَرْنَاهُمُ بِالزُّبَيْرِ فَمَا وَفَّيْتُمْ وَفَاءَ الْأَزْدِ إِذَا مَنَعُوا زِيَادًا
فَأَصْبَحَ جَارُهُمْ بِنَجَاقٍ عِزًّا وَجَارُ مُجَاشِعٍ أَسَى رَمَادًا

فلو عاقدت حَبْلُ أَبِي سَعِيدٍ لَذَادَ الْقَوْمَ مَا حَمَلَ النَّجَادَا

وَأَذَى الْخَيْلِ مِنْ رَهْجِ الْمَنَابَا وَأَغْشَاهَا الْأَسْتَا وَالصَّعَادَا

ولو قد أقام عبدُ الله بن عباس على عهدِ أبي عمه لهابة معاوية ، ولما طمع في مُلكِ ضَيْعَةِ أُمَّيَّاتِهِ وتركوه نهياً لمن شاء أن ينهبه . بل لو أقام أبو عباس على عهد ابن عمه لحال بين العصبية وبين هذا الظهور الفُحْشَى البَشْعِ ، ولجُنب إمامه هذه المعنة القاسية التي تُضاف إلى مِحْنِ قاسية أخرى فلا تزيدها إلا نُكْرًا .

وبعض المؤرخين يزعم أن هذه الأحداث حدثت حين كان أبو عباس قد ذهب إلى الكوفة مواسياً لعليّ بعد مقتل محمد بن أبي بكر ، واحتياز عمرو بن العاص لمصر . وهذا كلام لا يستقيم . فلو قد كان أبو عباس عند عليّ لعاد إلى البصرة مُسرِعاً حين بلغته هذه الأنباء ، ولما أقام عند عليّ ينتظر أن يغنى عنه زيادٌ وأُعينُ بنُ ضُبَيْعَةَ وجاريةُ بن قدامة .

والواقعُ أن أبو عباس قد ضُغِفَ عن أمر أبي عمه بعد قضية الحكمين ، فهو لم ينهض معه إلى الشام حين همّ بالنهوض إليها ، ولم يشهد معه الهروان ، وإنما أرسل إليه جنداً من أهل البصرة ، ثم لم يزد على ذلك ، وإنما أقام حتى كان من أمره ما كان .

(٣٣)

ومع أن معاوية لم ينجح فيها قصد إليه من أخذ البصرة كما أخذ مصر ، أو إثارة الفتنة فيها والكيد لعل ، ولم يزد على أن أرسل ابن الحضرمي إلى الموت للنكر ، فإنه على ذلك قد أفسد من أمر البصرة شيئاً كثيراً . فليس قليلاً أن يُشير فيها الفتنة وقتاً طويلاً أو قصيراً . وأن يُلجئ زياداً وبيت مائه إلى حى من أحياء العرب يجبرونه من سائر الناس ، صنيع العرب في جاهليتهم . وأن يترك المصر مضطرباً قد اختلط فيه الأمر وانتشرت فيه الضغائن والإحن وفسد بعض أهله على بعض . ثم هو بعد ذلك قد أتنفع بالتجربة وعرف أن الحرب الظاهرة المجاهرة لعل في العراق لم يثن أو أنها بعد . فاتخذ لنفسه خطة أخرى ليست أقل من الحرب الظاهرة شراً ولا أهون منها شائئاً . ولعلها أن تكون أشدّ ترويعاً للنفوس وإشاعة للذعر ونشراً للقلق . ولعلها أن تكون أبلغ في إشعار أهل العراق بالخوف المتصل والفرع المقيم ، وإفناعهم بأن سلطان على قد بلغ من الضعف والوهن وكلال الحدة أنه أصبح لا يبغي عنهم شيئاً ، ولا يدفع عنهم شراً ، ولا يرد عنهم مكروهاً ، وإنما هم معرضون لمعاوية يصيب من أموالهم ودمائهم ما شاء ومتى شاء وكيف شاء . فهذه القطع الخفيفة اليسيرة من الجند يُؤمّر عليها رجل صليبي مُجرب للحرب الكبر والقر ، ثم تُكَلَّف الفارة على هذا المكان أو ذاك من حدود العراق ، وربما كُلف أن توغل في الأرض وتُشيع الفساد والنكر ما وجدت إلى ذلك سبيلاً ، ثم تعود أدراجها بما احتوت من غنيمة ، وتترك وراءها فرقا وهلماً ، فهي أشبه بالإبر النافذة المسمومة التي تحز هذا الجسم المستقر ، في العراق وخزاً سريعاً خاطفاً ، ثم تنصرف عنه وقد تركت فيه شيئاً من سم يجرى فيه مع الدم ، فيملؤه خوراً وضعفاً وتفرقاً وبأساً ، ويضطره إلى ذل لا عز معه ، وإلى ضعة ليس بعدها ارتفاع .

فهو يرسل الضحَّاك بن قيس في قطعة من الجند إلى هذا الطرف من بادية العراق
التي تلى الشام . ويرسل سُفْيَان بن عَوْفٍ إلى طرف آخر ويأمره أن يُعْمَن في
الأرض حتى يبلغ الأنبار فيوقع بأهلها ثم يعود موفوراً . ثم يرسل النعمان بن بشير
إلى طرف ثالث ، وابن مسعدة الفزاري إلى طرف رابع . وأنبأ هذه الغارات
تبلغ علياً فتحفظه وتنبهه ، ولكنه يدعو فلا يستجيب له أحد ، ويأمر فلا يطيعه أحد .
قد امتلأت قلوب أهل الكوفة خوفاً وذلة وانكساراً ، فتخاذلوا وتواكلوا
وقنعوا بالمعافاة في مصرهم وفيما حولهم من هذا السواد القريب ، لا يطمعون في
أكثر من أن يعيشوا . حتى بلغ الغيظ من علي أقصاه فخطبهم ذات يوم خطبته
الرائدة التي تصور ما انتهت به الحنة إليه من عمر مقيم ، وغیظ يُمِض ، ويأس من
أصحابه لا يُبقي على شيء من أمل . قال :

« أما بعد . فإن الجهاد باب من أبواب الجنة ، فمن تركه رغبة عنه أباه الله
الذل وسيم الخسف وذيت الصغار . وقد دعوتكم إلى حرب هؤلاء القوم ليلاً
ونهاراً ، وسراً وإعلناً ، وقلت لكم : أغزوهم من قبل أن يغزوكم فوالذي نفسي
بيده ، ما غزى قوم قط في عقر دارهم إلا ذلوا . فتخاذلتم وتواكلتم وتقل عليكم قولي
واتخذتموه وراءكم ظهيراً ، حتى شئت عليكم الغارات . هذا أخو غلمد . قد وردت
خيله الأنبار وقتلوا حسان بن حسان ورجالاً منهم كثيراً ونساء . والذي نفسي
بيده . لقد بلغني أنه كان يُدْخِل على المرأة المسلمة والمساعدة فتتزعج أحبالها
ورأسهما . ثم انصرفوا موفورين لم يكلم أحد منهم كلمة . فلو أن أمراً مسلماً
مات من دون هذا أسفاً ما كان عندي فيه ملوماً ، بل كان به عندي جديراً .
يا محبها كل العجب ، عجب يُميت القلب ويشغل الفهم ويكثر الأحزان ، من
نظافر هؤلاء القوم على باطلهم وقسلكم عن حقكم ، حتى أصبحتم غرضاً تُرْمَوْنَ ولا
تُرْمَوْنَ ، ويُغار عليكم ولا تغيرون أو يُعصى الله فيكم وترضون . إذا قلت لكم : أغزوهم
في الشتاء . قلتم : هذا أوان قَرٍّ وصِرٍّ ، إن قلت لكم : أغزوهم في الصيف . قلتم : هذه حجارة

القيظ أنظرنا ينصرم الحرُّ عنا . فإذا كنتم من الحر والبرد تفرّون فأتتم والله من
 السيف أقرّ ، بأشباه الرجال ولا رجال ، وبأطعام الأحلام ، وبأعقول ربات الجبال .
 والله لقد أفسدتم على رأيي بالعصيان . ولقد ملأتم جوفى غيظاً حتى قالت قريش :
 ابن أبي طالب رجل شجاع ولكن لا رأى له في الحرب . لله درّهم ، ومن ذا
 يكون أعلم بها مني أو أشد لها مراً . فوالله لقد نهضت فيها وما بلغت العشرين ،
 ولقد تيفت اليوم على الستين . ولكن لا رأى لمن لا يطاع ، لا رأى لمن لا يطاع ،
 لا رأى لمن لا يطاع . »

وكانت هذه الخطبة وأشباهاها تثير الحفائظ في بعض النفوس التي كانت ما تزال
 تعرف للأحساب بعض أقدارها ، فتندب منهم عصبٌ يؤمّر عليها على بعض
 الرؤساء ويرسلها في آثار أولئك المغيرين . فتدركهم أحياناً ويقتولونها أحياناً أخرى .
 والشئ المحقق هو أن معاوية قد طمع في علي وأهل العراق ، فالتخذ خطة الهجوم
 الخاطف المتصل ، وألزم خصمه خطة الدفاع البطيء الذي لا يدفع شراً ولا
 يصلح فساداً .

(٣٤)

وقد رضى معاوية عن هذه التجارب ، فأراد أن يعمن فيها ، وأن يتجاوز بغاراته المراق إلى بلاد العرب . وكانت بلاد العرب موطاة لمعاوية ، فمكة حرام لا يقاتل أهلها ولا يجب أحد من الخصمين أن يقاتل حولها . وأهل المدينة وادعون يرون أن مكانهم من دار الهجرة ونزولهم حول مسجد النبي وانتقال السلطان عنهم إلى الكوفة قد أمنهم أن يُغير عليهم أحد . ومقاتلتهم بعد ذلك قد لحق أكثرهم بعلیّ ولحق أقليهم بمعاوية .

وفي اليمن شيعة لعثمان يناوئون عامل علیّ عليها ، وهو عبيد الله بن عباس ، ولكنهم لا يبلغون بمناوئته الحرب ، وإنما يضطرونه إلى أن يصطنع فيهم الشدة فيلقونه بالنكير .

وقد عظم أمر هذه الشيعة حتى كتب العامل فيهم إلى علیّ . وأرسل علیّ من يحاول إصلاحهم . ويرهبهم بمقدم الجند . فكتبوا إلى معاوية يستنصرونه ويستحثونه ، واختار معاوية رجلاً جليلاً صليلاً قاسياً القاب غليظ الكبد جافى الطبع من قريش ، هو بشر بن أرطاة ، فأمره أن يختار الجند على عينه ، ففعل . ثم وجهه إلى بلاد العرب وأوصاه أن يقسو على أهل البادية من شيعة علیّ حتى يملأ قلوبهم ذعراً ، وأن يأتى المدينة فيهرب أهلها حتى يروا أنه الموت ، ثم يأتى مكة فيفرق بأهلها ولا يروعه ، ثم يأتى اليمن فيخرج عنها عامل علیّ وينصر فيها شيعة عثمان .

ومضى بشر بن أرطاة فأنفذ أمر معاوية وأضاف إليه من عند نفسه قسوةً وغلظةً وإسرافاً في الاستخفاف بالدماء والأموال والحقوق والحرمان . فكان كثير القتلى في البادية . وجاء المدينة فروّع أهلها حتى أراهم السكارثة رأى العين . ثم

أمرهم بالبيعة لمعاوية ففعلوا . وأتى مكة فلم يرع فيها أحدا . وهم أن يروع أهل الطائف ويوقع بهم . ولكن المغيرة بن شعبه نصح له وأشار عليه . فكف عنهم ومضى إلى اليمن . ففر عنها عامل علي وأعوانه . ونشر فيها الروع بالإسراف في القتل ، ثم أخذ البيعة لمعاوية . وبلغ خبره علياً فأرسل جارية بن قدامة لردّه عن اليمن في ألنى رجل . ولم يكذ جارية يدنو من اليمن حتى فر منها بسر بن أرطاة ورجع إلى الشام مُفسداً في الأرض أثناء رجوعه ، مُسرفاً في القتل والنهب حتى ذبح أبني عبيد الله بن عباس ، وكانا صبيّين . وانتهى جارية بن قدامة إلى اليمن فأضاف قتلاً إلى قتل بمن أهلك من شيعة عثمان . وردّ اليمن إلى طاعة علي . وعاد إلى مكة فعرّف فيها أن علياً قد قُتل . فضى راجعاً إلى الكوفة بعد أن أخذ بيعة المكيين والمدنيين للخليفة الجديد في العراق .

وقد رجع بسر بن أرطاة إلى معاوية موفوراً ، ولكنه أسرف في سفك الدماء على الناس كما أسرف على نفسه أيضاً . فما أرى إلا أن نفسه قد تأثرت بكثرة ما سفك من هذه الدماء ، وما أقترف من إثم ونكر . فانطبع هذا كله في أعماق ضميره . ولعل صوراً منه كانت تبدو له بشعة مروعة إذا أشتمل عليه النوم . وهو على ذلك قد جنّ حين تقدّمت به السن . فجعل يهذي بالسيف فيما يقول المؤرخون . لا يطمئن إلا إذا أعمل فأكثر إعماله ، حتى اتخذ له أهله سيفاً من خشب كانوا يضعونه في يده ويقربون إليه الوسائد ، فما يزال يعمل سيفه ضرباً لها حتى يدركه الإعياء فيغشى عليه ، فإذا أفاق عاد إلى مثل ما كان فيه . وما زال هذا دأبه حتى قضى .

ولم يقنع معاوية بهذه الغارات التي أشرنا إليها آنفاً ، وإنما مضى في الغارات يصّبها على أطراف علي . ومضى عمال الأطراف يقاومون هذه الغارات ، يفلحون في مقاومتها حيناً ويخفقون فيها حيناً آخر ، حتى شغل بها أهل العراق . فأرّق ليهم وأقلق نهارهم وزادهم إثارةً للعافية ورغبة في السلم وفرحاً من الموت .

(٣٥)

ثم لم تكن هذه الغارات وحدها هي التي أفلقت علياً وأفضت مضاجع أهل العراق ، وإنما كانت هناك حروب داخلية بسيرة ، ولكنها على ذلك مزعجة ، وكان الخوارج بالطبع هم الذين يشيرون هذه الحروب . فقد قتلهم علي في النهروان ، ولكنه لم يأت عليهم جميعاً ولم يستأصل مذهبهم . ومتى استطاعت القوة القوية ، والبأس البئيس والإرهاب الرهيب قضاء علي رأي أو استئصالاً لمذهب . وعسى أن يكون هذا كله مقويماً للرأي ومعيناً على نشره وداعياً ملجأ إلى نصره . وقد ترك علي في نفوس من بقي من الخوارج ، وفي نفوس أحيائهم وذوي عصبتهم أو تاراً لم يكن بد من الطلب بها . وقد طلبوا بها جادين في ذلك غير واثقين ولا مقصدين . فخرجوا أرسالا ، يخرج الرجل ومعه المئة أو المئتان فيمضون أمامهم حتى ينهبوا إلى مكان يؤثرونه ، فيقيمون فيه وقتاً يقصر أو يطول ، يبيتون أنفسهم أثماً ، ذلك لقتال ، فإذا تم لهم من ذلك ما يريدون نصبوا للحرب ، وأخافوا الناس من حولهم ، وعرضوا الأمن العام للخطر الشديد . فيضطر علي إلى أن يرسل إليهم رجلاً من أصحابه ويجرد معه طائفة من الجند . فيمضي هذا الرجل حتى يلقى القوم فيقاتلهم أشد قتال ، حتى إذا قتلهم أو قضى جمهم عاد إلى علي . ولم يكدهم يعود حتى يخرج رجل آخر ، ومعه قوم آخرون من الخوارج . وتتجدد القصة ثم لا تنقضي إلا لتجدد .

وكذلك خرج أشرم بن عوف الشيباني . فلما قُتل وقتل معه أصحابه خرج هلال بن علفه التيمي ، من تيمم الزباب . فلم يكدهم علي يفرغ من أمره حتى خرج الأشهب بن بشر البجلي . فلما قُتل خرج سعيد بن قفل التيمي ، من تيم الله ابن ثعلبة بن عكابة . فلم يكدهم يعود الذين حاربوه وقتلوه من أصحاب علي حتى

خرج أبو مریم السعدي ، من سعد مائة بن تميم . وقد امتاز هذا الرجل بأنه لم يخرج في أصحابه من العرب وحدهم وإنما تبعه كثير من الموالي .

ومعنى ذلك أن مذهب الخوارج قد تجاوز العرب إلى غيرهم من الملوين الذين كانوا إلى الآن يستظلون بظل الفاتحين ، أسلم منهم من أسلم فيظل جديداً في إسلامه يؤدي ما يجب عليه من حق ، لا يكاد يتجاوز ذلك إلى ما يكون بين العرب من خلاف .

ولكننا نراهم الآن قد أخذوا ينكرون التحكيم ويخرجون على الإمام . وجعل العرب من الخوارج لا يكرهون الاستعانة بهم على حرب نظرهم . أصبحت العصبية العربية عندهم أقل خطراً وأهون شأنًا من الرأي والمذهب . وقد عثر أصحاب عليّ أبا مریم ، حين لقوه في كثرته من الموالي ، قتاله للعرب مع هذه الطبقة غير ذات الشأن من الناس . فلم يحفل بما قالوا له ، وإنما شذ عليهم مع هؤلاء الناس غير أولى الشأن شدة منكرة كشفتهم عن أمارتهم ، واضطرتهم إلى أن يرجعوا منهزمين إلى الكوفة ، إلا فائدهم ، فإنه أقام في نهر يسير ينتظر المدد .

وقد خرج عليّ نفسه لقتال أبي مریم الذي كان قد دنا من الكوفة . فلما قتله وقتل أصحابه رجع محزون النفس مكوم القلب تساوره الحنوم . وماله لا يجد هذا كله وهو يقضي حياته بين أمرين ليس أحدهما أقل تكرراً من الآخر . حرب داخلية قد أصبحت نظاماً مستقرّاً فهو لا يفرغ منها إلا ليعود إليها ، وغارات تُصب على أطرافه من أهل الشام قد أصبحت هي الأخرى نظاماً مستقرّاً . فهو لا يسد ثغرة إلا فتحت له ثغرة أخرى ، وأصحابه على رغم ذلك مسنونون في العجز مغرقون فيما أحبوا من العافية ، قد قُتلَ حدّهم ، وكُسرت شوكتهم ، وطمع فيهم العدو البعيد منهم ، وأغرى بهم العدو الثقيم بين أظهرهم ، كأن حيلة خفية قد انعقدت بين الخوارج وبين أهل الشام على غير علم من أولئك ولا من هؤلاء ، وقوام هذه الخلف أن يُجرّعوا عليّاً الغصص ويرهقوه من أمره عسراً .

وقد أقام معاوية في الشام يرى ويسمع من أمر خصمه ما يزيد فيه طمعا ،
 وها هو ذا قد طمع في أن يرسل من قبله من يقيم للناس الحج في الموسم . وما له
 لا يفعل وقد بايعه أهل الشام بالخلافة ، ودانت له مصر وأستقام له كثير من
 أهل البادية . وضعف خصمه عن التهوض لحربه ، بل ضعف حتى عن الدفاع عن
 سلطانه في داخل حدوده نفسها .

وكذلك أرسل معاوية يزيد بن شجرة الرهاوي أميراً على الموسم يقيم للناس
 حجهم . وكان يزيد عثمانياً مخلص الحب لمعاوية ، ونسبته كان يكره القتال في
 المكان الحرام والشهر الحرام . فلما أشتق أن معاوية لا يرسله للحرب وإنما يرسله
 لأمر ظاهره الدين ومن ورائه السياسة مضى لعمته . ولم يكذب يدنو من مكة حتى
 خافه قثم بن العباس ، عامل على عليها ، فاعتزل أمره . ودخل يزيد مكة فأمّن
 الناس ووسط أبا سعيد العبدري في أن يختار الناس ثم رجلا غير عامل على ، يقيم
 لهم الصلاة ليصلي المسلمون جميعاً غير مفترقين ، فاختار الناس عثمان بن أبي طلحة
 العبدري . فأقام للناس صلاتهم ، وأقضى الموسم في عافية . وعرف على مسير
 يزيد بن شجرة إلى مكة ، فندب الناس لردّه عنها ، فتألفوا . وأتته على آخر
 الأمر إلى أن أرسل مقتل بن قيس في جند من أصحابه ، فلم يبلغوا غايتهم .
 فقد كان يزيد أتمّ الحج وعاد إلى الشام ، وإنما أدرك معقل وأصحابه مؤخره
 أصحاب يزيد ، فأسروا منهم نفراً وعادوا بهم إلى الكوفة .

(٣٦)

وقد انتهت كل هذه الأمور بعلي إلى عزيمة أئمتها الله له ، فيها كثير من اليأس
وفيهما كثير من الغامرة . ولكنها كادت أن تبلغه مآر به لولا أن الناس يدبرون
وأمر الله غالب ، والكلمة الأخيرة للقضاء المحتوم لا لما يدبرون . فقد خطب على
أصحابه داعياً لهم إلى أن يتجهزوا لقتال أهل الشام ، محرّضاً لهم على ذلك أشدّ
التحريض ، كما تعود أن يفعل . فسمعوا منه وانصرفوا عنه ولم يصنعوا شيئاً ،
كما تعودوا أن يفعلوا .

فلما استياس منهم دعا إليه رؤساءهم وفادتهم وأولى الرأي فيهم ، وتحدث إليهم
حديثاً صريحاً لا لبس فيه . وجعل تبعاتهم أمامهم يرونها بأعينهم ويلبسونها
بأيديهم ، إن أمكن أن ترى التبعات بالعيون وتلمس بالأيدي . بين لهم أنهم
أرادوه على الخلافة دون أن يطلبها إليهم ، وعرضوا عليه بيعتهم دون أن يعرض
عليهم نفسه ، ثم هم الآن يُظهرون طاعة ويُضربون نكتاً . وقد طاولهم حتى سَمَّ
المطاول ، وانتظر نشاطهم لما يدعوه إليه حتى ملّ الانتظار . وعظلمهم في غير طائل ،
وحرّضهم في غير غناء ، وقد أزمع أن يمضي لحرب خصمه في الشام مع من تبعه
من أهله ومن قومه ، فإن لم يتبعه منهم أحد مضى وحيداً فقاتل حتى يبلى في
سبيل الله ويلقى الموت في ذات الحق .

ولست أرى بداً من أن أثبت هنا نصّ حديثه إليهم كما رواه البلاذري ، ففيه
الحجة البالغة على هؤلاء الذين أفسدوا عليه رأيه بالمعصيان حتى ظننت قريش به
الظنون ، وقالت فيه الأقاويل ، وحتى عصي الله وهم ينظرون لا يفتضون
لحق ولا دين .

قال : « أما بعد . أيها الناس ، فإنكم دعوتوني إلى هذه البيعة فلم أردكم عنها . ثم بابعثوني على الإمارة ولم أسألكم إياها . فتوشب على متوثنون كفى الله مؤونتهم ، وصرعهم خدودهم ، وأنفس جدودهم ، وجعل دائرة السوء عليهم . وبقيت طائفة تحدث في الإسلام حدثاً . تعمل بالهوى وتحكم بغير الحق ، ليست بأهل لما أدعت . وهم إذا قيل لهم تقدموا قدما تقدموا . وإذا أقيلا لا يعرفون الحق كعرفتهم الباطل ، ولا يبطلون الباطل كما بطلهم الحق . أما إني قد سئمت من عتابكم وخطابكم ، فبينوا لي ما أنتم فاعلون . فإن كنتم شائخين معي إلى عدوي فهو ما أطلب وما أحب ، وإن كنتم غير فاعلين فاكشفوا لي عن أمركم أرأيتي . فوالله لئن لم تخرجوا معي بأجمعكم إلى عدوكم فتقاتلوه حتى يحكم الله بيننا وبينهم ، وهو خير الحاكمين ، لأدعون الله عليكم ثم لأسيرن إلى عدوكم ولو لم يكن معي إلا عشرة . آجلاف أهل الشام وأغبر أيها أصبر على نصرة الضلال وأشد أجتاعا على الباطل منكم على هداكم وحكمكم ؟ ما بالكُم وما دواؤكم ؟ إن التوم أسألكم لا يُنشرون إن قتلوا إلى يوم القيامة » .

وكان الرؤساء والقادة قد استخروا من علي ، واستخروا في أنفسهم ، وأشفقوا أن يُنفذ ما صمم عليه فيمضي وحده أو في قلة من الناس لقتال أهل الشام ، فيلحقهم بذلك عار أي عار ، وتصيبهم الخنة في دينهم وفي نفوسهم وفي أمورهم كلها . فقام خطبائهم إلى علي فأحسنوا له القول وأخلصوا له النصيح ، ثم تفرقوا عنه فتلاوموا ، ومضوا لإنجاز ما وعدوا به علياً .

فجمع كل رئيس قومه فوعظهم وحرضهم ، حتى أجمع على جيش صالح قد تعاهد الجند فيه على الموت . ثم أرسل علي معقل بن قيس يُعبي له أهل السواد ليضمهم إلى من أجمع له في الكوفة . وأخذ يرسل إلى عماله فيما وراء العراق من شرق الدولة يدعوهم إلى النهوض إليه ليكونوا معه في حربه . وأرسل زياد

ابن خصفة في جماعة من أصحابه طليعة بين يديه ، وأمره أن يغير على أطراف
الشام ليرفع أهلها .

وإن علياً لفي هذا الاستعداد وقد ترامت له غايته ، وإذا القضاء يقول كلمته ،
فينفض عليه وعلى أهل العراق كل تدبير .

(٣٧)

ولم تستغرق أمور الحرب على كثرتها واختلاطها وقتاً على كفه ولا جهده كله أثناء إقامته في الكوفة ، وإنما كان يقسم وقته بين شؤون الحرب وشؤون السياسة وشؤون الدين ، لا يصرفه عما يجب عليه في ذلك كله صارف ، مما يمكن ، ولا يشغله عنه هم مما يثقل . وقد رأيت من نشاطه في الحرب ما رأيت فأما نشاطه في أمور الدين فلم يكن قليلاً ولا كثيراً ، وإنما كان يرى من الحق عليه ، شأنه في ذلك شأن غيره من الخلفاء الذين سبقوه ، أن يقيم للناس صلاتهم وأن يعظهم ويفقههم في دينهم ويبصرهم بما يجب الله من المسلمين وما يجب لهم ، وبما يكره الله من المسلمين وما يكره لهم . وكان يعظهم جالساً على المنبر أو قائماً ، وكان يجلس لهم في المسجد فيسألهم عن أمورهم ويحجب من سأله منهم عما يهيمه من أمر دينه أو أمر دنياه . ثم لم يكن يعظهم ويعلمهم بما كان يقول لهم حين يخطبهم أو يحاورهم لحسب ، وإنما كان يعلمهم ويعظهم بسيرته فيهم . كان لهم إماماً ، وكان لهم معلماً ، وكان لهم قدوة وأسوة . وكان يسير فيهم سيرة عمر فيمن حضره من أهل المدينة ، لا يلقاهم إلا وفي يده درته يخفيهم بها ، كما كان عمر يخفي بدرته الناس عظيمهم وصغيرهم . وكان يخالطهم حين كانوا يضطربون في حياتهم ، فكان يمشي في الأسواق ويأمر الناس بتقوى الله ويذكرهم الحساب والمعاد ، ويرقبهم حين كانوا يبيعون ويشترون . وكان يمشي في الأسواق وهو يقول بأرفع صوته : اتقوا الله وأوفوا الكيل والميزان ولا تنفخوا في اللحم . وكان يؤدب بالزجر والدرة من رأى منه انحرفاً عما ينبغي له في بيع أو شراء أو حديث . وكأنه رأى أن درة عمر لا ترهب هذا الخلف الذي خلف من الناس ، تطوروا وغلظت أخلاقهم وانحرفت طبائعهم عما ألف المسلمون أيام عمر . فاتخذ الخيزرانة ، رآها أوجع من الدرة ، ثم استبان

له أن الخيزرانة لا تعرفهم . فكان يقول لأشرافهم ولعلمائهم : إني لأعرف ما يصلحكم ، ولكن لا أصلحكم بفساد نفسي .

رأى أنهم في حاجة إلى أن يؤخذوا بأكثر من الدرة والخيزرانة والزجر ، وكره أن يضربهم بالسياط . أشفق أن يدفع من القسوة والتجبر إلى ما لا يلائم خلقه ، ودينه وما لا ينبغي للخليفة الراشد من الرفق والوداعة والحلم والإسماح . وخرج يوماً من داره فرأى جماعات ضخمة من العامة قد ازدحمت على بابه فجعل يفرقهم عن نفسه بالدرة حتى خلص منهم إلى بعض أصحابه ، فسلم عليه ثم قال : إن هؤلاء ليس فيهم خير ، لقد كنت أظن أن الأمراء يظلمون الناس فقد علمت أن الناس يظلمون الأمراء .

ثم لم يكن يكتفي بهذا كله ، وإنما كان يحتاط لنفسه من مغريات الإمرة . وكان إذا أراد أن يشتري شيئاً بنفسه تحرى بين السوق رجلاً لا يعرفه ، فاشترى منه ما يريد . يكره أن يجابه البائع إن عرف أنه أمير المؤمنين .

ثم كان لا يرضى عن نفسه إلا إذا أدى للناس حنتهم عليه في دينه ، فأقام لهم صلاتهم ، وعلمهم بالقول والعمل ، وقام على إطعام فقرائهم طعام العشاء ، وتحرى ذوى الحاجة منهم فأغناهم عن المسألة . وإنما كان يخلو إلى نفسه إذا كان الليل فينصرف عن الناس إلى عبادته الخاصة مصلياً متهجداً حتى يتقدم الليل . فإذا أخذ بحظ من النوم غلب بالخروج إلى المسجد فجعل يقول ، كأنه يريد أن يوقظ من أوى إلى المسجد من الناس فنام فيه : « الصلاة الصلاة يا عباد الله » .

وكذلك لم يكن ينسى الله لحظة من ليل أو من نهار ، وإنما كان يذكره إذا خلا لنفسه أو دبر أمور الناس على اختلافها . وكثيراً ما كان يحرض الناس على أن يسألوه في أمور دينهم .

وقد رأيت طرقاتاً من سيرته في أموال المسلمين ، وعرفت أنه لم يكن ينفك يقسم فيهم كل ما يحصل إليه من الولايات أو من السواد ، قل أو أكثر ، عظم أو

حقير . وكان يمتدو إليهم إن قسم فيهم شيئاً قليلاً . فيقول : إن الشيء لا يرد علينا
فتراه كثيراً فإذا قسمناه رأيناه يسيراً .

وكان شديد الحرص على أن يحقق المساواة بين الناس في قوله وعمله وفي
وجهه ، وفي قسمته لما كان يقسم فيهم من المال ، بل كان يحرص على هذه
المساواة حين يعطى الناس إذا سألوه . جاءت امرأتان ذات يوم تسألانه وتبينان
فقرهما . فعرف لهما حقهما وأمر من اشترى لهما ثياباً وطعاماً وأعطاهما مالا . ولكن
إحدهما سأله أن يفضلها على صاحبتها لأنها امرأة من العرب وصاحبتها من الموالي .
فأخذ شيئاً من تراب فنظر فيه ثم قال : ما أعلم أن الله فضل أحداً من الناس على
أحد إلا بالطاعة والتقوى .

كذلك كانت سيرة علي ، وكذلك كانت سيرة النبي والشيخين . ولكن
علياً خالف عن سيرة عمر كما رأيت في شيء واحد ، وهو أمر المال .

خالف عن سيرة عمر ، ولكنه وفى لرأيه الذي أشار به علي عمر ، فقد أشار عليه
حين كثر المال أن يقسم كل ما يرد عليه بين الناس حتى لا يترك في بيت المال
شيئاً . كان يؤثر ذلك لتهرباً ذمة الخليفة من أي حق قد يتعلق بالمال الذي يدخر
أو يستبقى . ولكن النوائب تنوب والخطوب تلم وما ينبغي لبيت المال أن يفاجأ
بالأحداث حين تحدث . فكان عمر أحزم في سياسته وأنظر للصالح العامة ، وكان
علي أشد احتياطاً لنفسه إن أمكن أن يحتاط بإمام نفسه أكثر مما احتاط لها عمر .

(٣٨)

أما سيرة عليّ في عمّال الأقاليم وولاتها فلم تنحرف عن سيرة عمر قليلا ولا كثيراً ، وإنما هي سنة سنّها النبيّ والشيخان ، وأحيائها عليّ بعد أن أدركها شيء من الضعف والإهمال في الأعوام الأخيرة لخلافة عثمان .

كان عليّ شديد المراقبة لعمّاله ، يشدّد عليهم في الحساب ، وفي استيفاء ما يلزمهم من حقوق الناس ، ويشدّد عليهم في سيرتهم العامة والخاصة فيعطى كل واحد منهم عهداً يقرؤه على الناس حين يتولّى أمرهم . فإذا أقرّوه بعد قراءته عليهم فهو عقد بينهم وبين حاكمهم ، لا يجوز لهم ولاله أن ينحرفوا عنه أو يتأوّلوه . فإن أنحرفوا عنه وجبت عليهم العقوبة وأنفذ الحاكم في المخالفين هذه العقوبة . وإن أنحرف الحاكم عنه وجبت عليه العقوبة وأنفذها فيه الإمام نفسه .

ثم كان عليّ يرسل الأرصاد والرقباء ليظهروا على سيرة العمّال ويرفعوا منها إليه ما يجب أن يرفعه ، يستخفى بعض هؤلاء الأرصاد والرقباء بميماتهم ، ويظهر بها بعضهم . وكان كل رجل من أهل الإقليم رسداً ورقياً على حاكمه ، يستطيع أن يشكوه إلى الإمام كلما أنحرف عن العهد الذي أخذ عليه .

وربما توسط عليّ لأهل إقليم من الأقاليم عند أميرهم في بعض ما يرون لأنفسهم من مصلحة تنفعهم أو تسوق إليهم خيراً .

جاءه أهل ولاية من الولايات فرغموا له أن في بلادهم نهراً قد عفا ودرس ، وأن في حفره وإعادته لهم والمسلمين خيراً . وطلبوا إليه أن يكتب إلى الوالي في أن يسخرهم في أحفاد هذا النهر . فقبل منهم أحفاد النهر وكره منهم ما طلبوا من التسخير . وكتب إلى عامله قرظة بن كعب :

« أما بعد . فإن قوماً من أهل عمّلك أتوني فذكروا أن لهم نهراً قد عفا ودرس ،

وأنتهم إن حفروه وأستخرجوه عمرت بلادهم ، وقبوا على كل خراجهم ، وزاد في المسلمين قبلهم . وسألوني الكتاب إليك لتأخذهم بعمله وتجمعهم لحفره والإنفاق عليه . ولست أرى أن أجبر أحداً على عمل يكرهه ، فادعهم إليك فإن كان الأمر في النهر على ما وصفوا فمن أحب أن يعمل فمعه بالعمل . والنهر لمن عمل دون من كرهه . ولأن يعمروا ويقبوا أحب إلى من أن يضعفوا . والسلام .

وشكا إليه أهل ولاية أخرى أن عاملهم يزدريهم ويقسو عليهم . فنظر في أمرهم فاستبان له أنهم ليسوا أهلاً للازدراء . فكتب في أمرهم إلى عامله عمرو بن سلمة الأرحبي :

« أما بعد . فإن دعاين بلادك شكوا منك قسوةً وغلظةً واحتقاراً . فنظرت فلم أرحم أهلاً لأن يدنوا لشركهم . ولم أر أن يقصوا ويحبوا لعهدهم . فألبس لهم جلباباً من اللين تشوبه بطرف من الشدة . في غير ما أن يظلموا . ولا تنقص لهم عهداً . ولكن تفرغ لخراجهم وتقاتل من وراءهم . ولا يؤخذ منهم فوق طاقتهم . فبذلك أمرتك والله المستعان . والسلام . »

وكان أمراؤه يهابونه وربما حاولوا أن يخفوا عليه اليسير من أمرهم فراراً من ملامته . فإذا عرف ذلك من أمرهم تجاوز لومتهم إلى الاتهام والتقريع والندير . وقد روى أنه أرسل إلى زياد حين كان خليفة لابن عباس على البصرة ، قبل اعتزاله أو بعد اعتزاله العمل ، من يحمل إليه ما عنده من المال .

فقال زياد للرسول فيما قال : إن الأكراد قد كسروا شيئاً من الخراج ، وإنه يداريهم . وطلب إليه ألا ينبيء بذلك أمير المؤمنين فيتهمه بالاعتلال عليه في بعض الحق . وكان الرسول أميناً لمُرسله . فأنبأه بكل ما قال له زياد . فكتب على زياد :

« قد بلغني رسولي عنك ما أخبرته به عن الأكراد وأستكثمك إياه ذلك . وقد علمت أنك لم تُلحق ذلك إليه إلا ليبلغني إياه . وإنني أقسم بالله عز وجل قسماً

صادقاً لمن بلغني أنك خنت من في المسلمين شيئاً ، صغيراً أو كبيراً ، لأشدن عليك شدة تدعك قليل الوقت ثقيل الظهر . والسلام .

وأقل ما يدل عليه هذا الكتاب هو أن علياً لم يكن من السذاجة بحيث يظن بعض خصمه ، ولم يكن سهل الغفل كما يظن به بعض المفسرين عليه وعلى أنفسهم . وإنما كان من بُعد الغور ونفاذ البصيرة والوصول إلى أعماق النفوس بحيث كان غيره من مهرة العرب ودعاتهم . ولكنّه كان يؤثر الصراحة والصدق ومواجهة الحقائق على نحو مستقيم من التفكير ، وكان يرفع نفسه عن المكر والكيد والدهاء نصحاً لدينه وأستمساكاً بأخلاق الرجل الكريم .

فهو قد فهم أن زياداً إنما أراد أن يعتذر عن قلة ما حمل إليه من المال ، وأن يُلطف الرسول في ذلك فينبئه بأمر الأكراد ويوصيه بإخفاء ذلك على الخليفة مخافة أن يُتهم عنده . وقدّر أن الرسول سيتعلق عليه بهذه التعلّة ويُنهي بها أمير المؤمنين . وقد رأيت شدة عليّ على زياد في النذير والتحذير . وأكبر الظن أنه لم يقف عند النذير والتحذير ، وإنما كلف من يتلطف حتى يحقق من أمر الأكراد ما زعم زياد .

وبلغته هَنَات عن المنذر بن الجارود ، عايله على أخطأه . فكتب إليه هذا الكتاب الذي يعزله به عن ولايته ويستقدمه إلى الكوفة :

« إن صلاح أهلك غرني فيك . وظننت أنك متبع هذّيه وفِعَلَه . فإذا أنت فيما رُقي إلى عنك لا تدع الاقبياد لهواك ، وإن أزرى ذلك بدينك ؛ ولا تسمع إلى الناصح ، وإن أخلص النصيح لك . بلغني أنك تدع عملك كثيراً وتخرج لاهياً منزهاً متصيداً ، وأنت قد بسطت يدك في مال الله لمن أتاك من أعراب قومك ، كأنه مراث عن أبيك وأهلك . وإني أقسم بالله لئن كان ذلك حقاً لجل أهلك وشسع نعلك خير منك . وإن اللعب واللهو لا يرضاهما الله . وخيانة المسلمين وتضييع أموالهم مما يسخط ربك . ومن كان كذلك فليس بأهل لأن يُسدّ به الثغر ويُنجي

به النبي . و يؤمن على مال المسلمين . وأقبل حين يصل كتابي هذا إليك .
فلما قدم حقق على أمره مع من أتهمه من الناس . فظهر أن عليه من مال
المسلمين ثلاثين ألفاً ، فطالبه بها . وجعلها النذر ، فطالبه على باليمين ، ففعل .
وألقاه على في السجن حتى شفع فيه وضمنه صَعْصعة بن صُوحان ، وكان من أتقى
أهل الكوفة ومن أثر الناس عند علي ، فأطلقه .

وأرسل علي بعض موائيه إلى زياد يستحثه على حمل ما عنده من المال ، وكان
هذا المولى أنقل على زياد في الإلحاح ، فبهز زياد . فرجع إلى الخليفة منكراً لأمر
زياد وقال فيه فأكثر القول . فكتب علي إلى زياد واعظاً مؤدباً :

« إن سعداً ذكر لي أنك شتمته ظالماً وجهته تجبراً وتكبراً . وقد قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : الكبرياء والعظمة لله . فمن تكبر سخط الله عليه . وأخبرني
أنك مستكثر من الأثوان في الطعام . وأنت تدهن في كل يوم . فإذا عليك لو
صُتت لله أياماً وتصدقت ببعض ما عندك محسباً ، وأكلت طعامك في مرة مراراً
أو أطعمته فقيراً . أنطعم وأنت منقلب في النعيم ، تستأثر به على الجار المسكين
والضعيف الفئير والأرملة واليتيم ، أن يحب لك أجر الصالحين المتصدقين . وأخبرني
أنك تتكلم كلام الأبرار وتعمل عمل الخاطئين . وإن كنت تفعل ذلك فنفسك
ظلمت وعملك أحبطت . فتب إلى ربك وأصلح عملك وأقتصد في أمرك ، وقدم
الفضل ليوم حاجتك إذا كنت من المؤمنين ، وأدهن غباً ولا تدهن رفهاً . فإن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ادهنوا غباً ولا تدهنوا رفهاً . والسلام » .

وقد كره زياد هذه الوشاية به إلى الخليفة وحرص على أن يُبرئ نفسه مما
رُمي به ، فكتب إلى علي :

« إن سعداً قدم علي فمجل ، فانهرت وزجرته . وكان أهلاً لأكثر من ذلك .
فأما ما ذكر من الإسراف في الأموال والتعم واتخاذ الطعام . فإن كان صادقاً فثابه
الله ثواب الصادقين ، وإن كان كاذباً فلا أئنه الله عقوبة الكاذبين . وأما

قوله إني أنكمم بكلام الأبرار وأخالف ذلك بالفعل . فإني إذاً من الأخسرين عملاً . فخذ بمقام واحد قلت فيه عدلاً ثم خالفت إلى غيره . فإذا أنك عليه بشهد عدل وإلا تبين لك كذبه وظلمه .

ومعنى ذلك أن زياداً يرى نفسه قد قُذِفَ ظمناً وبطلب إلى عليّ إنصافه من قاذفه وأخذه بإقامة البينة على ما ادعى .

وكتب إلى أشعث بن قيس يقرئه عن أذر بيجان ، وكان قد وليها أيام عثمان . وبعض الرواة يقول : إن عثمان كان قد ترك له خراجها :

« إنما غرتك من نفسك إملاء الله لك . فما زلت تأكل رزقه وتستمتع بنعمة وتذهب طيباتك في أيام حياتك . فأقبل وأحل ما قبلك من الفى . ولا تجعل على نفسك سيلاً » .

وواضح أن هذا الكتاب لم يقع من نفس الأشعث موقعاً حسناً ، وإن من اليسير بعد ذلك أن نفهم مواقف الأشعث من عليّ فيما عرض من الخطوب .

ولم يكن عليّ مؤنباً لعماله ، ولا سبى الظن بهم دائماً ، وإنما كان يشي على المحسن منهم فيبلغ في الشاء ، يعرف لهم بذلك حقهم ويشجعهم على ما أظهروا من الإخلاص لإمامهم ، وحسن البلاء في النصح للمسلمين .

وانظر ما كتبه إلى عمر بن أبي سامة عامله على البحرين حين عزله عن عمله ليصحبه في شؤونه إلى الشام :

« إني قد وليت النعمان بن عجلان البحرين من غير ذم لك ولا تهمة فيما تحت يدك . ولعمري لقد أحسنت الولاية وأديت الأمانة . فأقبل إلى غير ظنين ولا ملوم . فإني أريد للسير إلى ظلمة أهل الشام ، وأحببت أن تشهد معي أمرهم . فإنك ممن أستظهر به على إقامة الدين وجهاد العدو . جعلنا الله وإياك من الذين يهدون بالحق وبه يعدلون » .

وكذلك سار عليّ في عماله هذه السيرة الخازمة ، يشجع المحسن منهم ويشدد

على المسىء ، لا يحابى في شيء من ذلك ولا يُداجى ، ولا يعرف مُداراة ولا مجازاة ، وإنما هو النصيح للمسلمين والمعدل في الرعية وإقامة الحق في أولئك وهؤلاء .

وقد رأيت سيرته مع ابن عمه عبد الله بن عباس ، وشدة على زياد ، وعقابه بالعدل لمن لا يحسن القيام بأمره ، وبالخس لمن يتعلق بذمته حق من حقوق الناس . فليس غريباً ألا ينظر العمال إليه ولا إلى عمله إلا في كثير من التحفظ والتحرج والأحتياط . وليس غريباً أن يلتوى عليه أحد عماله متصلة بن هُبيرة ببعض الحق ، ثم يُشفق منه فيفرّ إلى معاوية ويلقى عنده ما رأيت آنفاً من الرضى والإيثار .

وهذه السيرة التي سارها على في عماله هي نفس السيرة التي سارها في الناس ، فلم يكن يُطمع الناس في نفسه ، ولم يكن يؤنسهم منها ، وإنما كان يدنو منهم أشد الدنو ما استقاموا على الطريق وأدوا الحق ، فإن انحرفوا عن الجادة أو التروا ببعض ما يجب عليهم بعد عنهم أشد البعد ، وأجرى فيهم حكم الله غير مُصطنع هوادة أو رفقاً .

وقد روى المؤرخون أن ناساً من أهل الكوفة أرتدوا فقتلهم ثم حرقهم بالنار . وقد ليم في ذلك من ابن عباس . وأظن أن هذه القصة هي التي غلا خصوم الشيعة فيها ، فزعموا أن هؤلاء الناس آلهوا علياً .

ولكن المؤرخين ، والنفاة منهم خاصة ، يقفون من هذه القصة موقفين : فمنهم من يروونها في غير تفصيل كما روئتها ، ومن هؤلاء البلاذري . ومنهم من لا يروونها ولا يشير إليها كالطبري ومن تبعه من المؤرخين .

وإنما يُكثر في هذه القصة أصحاب المائل والخاصمون للشيعة . وما أرى إلا أن القوم يتكثرون فيها ويحملونها أكثر مما تحتمل كما فعلوا في أمر ابن السوداء .

وربما يمت هذه الصورة الشعرية ، التي تركها أعرابي من طي ، عما كان في قلوب الناس من المهابة لعلي . وكان هذا الرجل يفسد في الطريق ، فأرسل

على رجلين ليأتياه به . ففر منهما وقال :

ولما أن رأيت أبي شميطة بسكة طي والباب دوني
تجلت العصا وعلمت أني رهين نحيس إن يشفقوني
فلو أنظرتهم شيئاً قليلاً لساقوني إلى شيخ بطين
شديد مجامع الكتفين صلب على الصدنان مجتمع الشؤون
ونحيس : سجن بناء على . والعصا : فرس لهذا الأعرابي . فهذا الشيخ البطين ،
العظيم المنكين ، الصلب على الخوادم ، ذو الرأس الضخم هو الذي هابه الأعرابي ،
كما كان عامة الناس من أمثاله يهابونه ويشفقون من بأسه .

ثم كان على بعد ذلك لا يستكره الناس على أمرين :

أحدهما البقاء في ظل سلطانه ، فما أكثر الذين كانوا يرحلون من العراق ومن
الحجاز ليلحقوا بمعاوية ، مؤثرين ديناه على دين علي . فلم يكن علي يعرض لهم ،
ولا يستكرههم على البقاء معه ، ولا يصدّهم عن اللحاق بالشام . كان يرى أنهم
أحرار يتخذون الدار التي تلائمهم ، فمن أحب المهدي والحق أقام معه ، ومن رضى
الضلال والباطل لحق بمعاوية .

وقد كتب عامله على المدينة سهل بن حنيف يذكر أن كثيراً من أهلها
يتسللون إلى الشام . فكتب إليه علي يُعزّيه عن هؤلاء الناس وينهاه عن أن
يعرض لهم أو يُكرههم على البقاء في طاعته .

وكانت هذه سيرته مع الخوارج أيضاً ، يُعطيههم نصيبهم من الفى . ولا يعرض
لهم بمكرهه ما أقاموا معه ، ولا يردّ أحداً منهم عن الخروج إن همّ به ، ولا يأمر
أحداً من عماله بالتعرض لهم في طريقهم . فهم أحرار في دار الإسلام يقبضون منها
حيث يشاءون ، بشرط ألا يفسدوا في الأرض أو يعتدوا على الناس . فإن فعلوا
أجرى فيهم حكم الله في غير هواذة ولا لين . وربما أنذره أحدهم بأنه لن يشهد
معه الصلاة ولن يُدعى لسلطانه ، كما فعل الخريّت بن راشد فيما مضى من خبره ،

فلم يبطش به ولم يعرض له وخلق بينه وبين حُرَيْثه . فلما خرج مع أصحابه لم يحل بينهم وبين الخروج . فلما أفسدوا في الأرض أرسل إليهم من أنصف منهم .
 كان إذا يعرف للناس حقهم في الحرية الحرة الواسعة إلى أبعد آحاد السعة ،
 لا يستكره الناس على طاعة ولا يرغبهم على مالا يحبون ، وإنما يشتد عليهم حين يعصون الله أو يخالفون عن أمره أو يفسدون في الأرض .

الأمر الثاني ، الذي لم يكن على يستكره الناس عليه ، هو الحرب .

كان يرى أن حرب الناكثين والقاسطين والمارقين حق عليه وعلى المسلمين ،
 كجihad العدو من المشركين وأهل الكتاب . ولكنه لم يكن يفرض ذلك عليهم
 فرضاً ولا يدفعهم إليه بقوة السلطان ، وإنما يندبهم له ؛ فمن استجاب منهم
 رضى عنه وأثنى عليه ، ومن قعد منهم وعظه ونصحه وحرّضه وأبلغ في الوعظ
 والنصح والتحرّض . وهو لم يُكره أحداً على حرب الجمل ولا على حرب صفين
 ولا على حرب الخوارج ، وإنما نهض لهذه الحروب كلها بمن أئدب معه على بصيرة
 من أمره ومعرفة لحقه . ولو شاء لجند الناس تجنيداً ، ولكن هذا النحو من الخدمة
 العسكرية التي يجير الناس عليها لم يكن قد عُرِف بعد . ولو شاء لرغب الناس بالمال في
 هذه الحرب حين نكثوا عنها ، ولكنه لم يفعل هذا أيضاً . كره أن يشتري نصيح
 أصحابه له بالمال وأراد أن ينصروه عن بصيرة وإيمان . بل هو قد فعل أكثر من
 هذا ، فحاض بأصحابه غمرات هذه الحروب ، ثم لم يقسم فيهم غنيمة إلا ما كان يجلب
 به العدو من خيل أو سلاح . وقد ضاق أصحابه بذلك وقال قائلهم كما رأيت
 فيما مضى : أياح لنا دماء العدو ولم يُبَح لنا أموالهم .

وكان رأيّه في هذا أن حرب المسلم للمسلم غير حرب المسلم للكافر ، لا ينبغي
 أن يراد بحرب المسلم إلا اضطارره إلى أن ينفى إلى أمر الله . فإن فعل ذلك ضم
 نفسه وماله . ولا ينبغي أن يُسرق ولا أن يُصبح ماله غنيمة . ولا كذلك حرب
 غير المسلمين .

فليس غريباً أن يتناقل أصحابه عن حرب أهل الشام بعد ما جربوا من سيرته
فيهم ، فهي حرب تكلفهم عناء وتعرضهم للموت ثم لا تقى عنهم شيئاً ، لأنها
لا تتيح لهم الغنيمة . ونحن نعلم أن العربي يفكر في الغنيمة كما يفكر في الحرب .
ولأمر ما حرض الله المسلمين على الجهاد مع نبيه فقال : (وَعَدَكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ
كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا) الآية .

ففي هذين الأمرين : الخضوع لسلطانهم ، وحرب عدوهم من المسلمين ، كان على
يترك أوسع الحرية وأسمحها لأصحابه .

ومن المحقق أن معاوية لم يكن يجتهد الناس كرهاً لحرب علي ، ولم يكن
يستبقهم في الشام وهم للبقاء فيها كارهون . ولكن من المحقق أيضاً أنه كان
يعطى فيحسن العطاء ، ويشترى من الناس طاعتهم له وحربهم من دونه ،
ويفق على هذا كله من بيت المال ، يرى أن ذلك مباح له ، ويرى على أن ذلك
عليه حرام .

(٣٩)

ليس من شك في أن علياً قد أخفق في بسط خلافته على أقطار الأرض الإسلامية ، ثم هو لم يحقق وحده وإنما أخفق معه نظام الخلافة كله . وظهر أن هذه الدولة الجديدة التي كان يُرجى أن تكون نموذجاً للون جديد من ألوان الحكم والسياسة والنظام لم تستطع آخر الأمر إلا أن تسلك طريق الدول من قبلها . فيقوم الحكم فيها على مثل ما كان يقوم عليه من قبل من الأثرة والاستعلاء ونظام الطبقات ، الذي تُستدل فيه انكثرة الضخمة ، لا من شعب واحد بل من شعوب كثيرة ، لقلة قليلة من الناس ، عسى أن تكون من شعب بعينه بين هذه الشعوب ، وهو الشعب الذي استقر أمر الحكم فيه . بل لم يحقق على نظام الخلافة وحدها ، وإنما أخفقت معها الثورة التي قامت أيام عثمان لتُحفظ ، فيما كان أصحابها يقولون ، على الخلافة الإسلامية إسماعها وصلاحتها ونقاءها من شوائب الأثرة والعبث والطغيان والفساد .

فأولئك الناثرون إنما ثاروا ، فيما كانوا يزعمون ، لأن عثمان لم يُحسن سياسة أموالهم ومرافقهم . عجز عن هذه السياسة ، على أحسن تقدير ، فركب بنو أمية رقاب الناس ، وعبث العمال بالولايات والنفى ، وأسرف الخليفة في بيت المال يؤثر به ذوى رحمه والمقربين إليه من سائر الناس . فهم كانوا يريدون أن يردوا أمر الخلافة إلى مثل ما كان عليه أيام الشيخين بحيث يتحقق العدل وتُمنح الأثرة ، ولا توضع أموال الناس إلا في مواضعها ، ولا تُنفق إلا على مرافقهم ، ولا تُؤخذ إلا بمقتضاها .

ولكن زعماءهم وقادتهم قتلوا في سبيل هذه الثورة قبل أن يتموا تثبيتها : قتل حُكيم بن حَبَلَة في البصرة قبل أن تقع موقعة الجمل . وقُتل زَمِيلَة البصري حُرْقُوص

ابن زهير في الثهروان ، وقتل محمد بن أبي بكر وكنانة بن بشر في مصر ،
ومحمد بن أبي حذيفة في الشام . ومات الأشتر مسموماً في طريقه إلى مصر . وقتل
عمار بن ياسر بصفيين .

فهؤلاء زعماء الثورة ، منهم من قتل قبل أن تشب الحروب على علي ، ومنهم
من قتل أثناء هذه الحروب ، ومنهم من خالف إمامه ثم قتل أثناء الخروج عليه .
ومنهم من قتله معاوية وأصحابه جبرة أو سرّاً

وواضح أن الذين ناروا بعنان حتى حصروه وقتلوه لم يقتلوا عن آخرهم ، وإنما
بقي منهم خلف كانوا أتباعاً لأولئك الزعماء الذين ذكرنا قتلهم . والمهم أن قادة
الثورة قد ماتوا من دونها ، وأن الثورة قد فقدت بموتهم غيوها الفكرة المديرة ،
فأدرك مائر أصحابها الفشل والتخاذل والتواكل ، وألقوا بأيديهم وآثروا العافية .
وكانت الظروف التي أرادوا أن يقاوموها بشورتهم أقوى من أن تقاوم .

ولكن كلمة الظروف هذه غامضة تحتاج إلى شيء من التوضيح . وأول هذه الظروف
وأجدرها بالعناية والتفكير : الاقتصاد . فقد كان نظام الخلافة ، كما تصوره الشيخان ،
سيراً صحيحاً لا عسرفيه ، أخص ما يوصف به أنه لا يستطيع أن يستقر ولا أن
يستقيم إلا إذا آمن به أشد الإيمان وأعققه أولئك الذين أقيم لهم من المسلمين .
والإيمان بهذا النظام يقتضى قبل كل شيء إيماناً خالصاً بالدين الذي أنشأه ، إيماناً
يتغلغل في أعماق القلوب ، ويسيطر على دخائل الضمائر والنفس ، ويسخر لسلطانه
عقول الناس حين تفكر ، وأجسامهم حين تعمل ، وألسنتهم حين تقول .
إيماناً لا يقبل شركة معها يكن ثوبها ، إيماناً بالله لا شريك له من الآلهة
والأنداد ، وإيماناً بالدين لا شريك له من المنافع والأهواء . وهذا النوع
من الإيمان ، إن تحقق للكثرة من أصحاب النبي ، فإنه لم يختص من بعض
الشوائب ، لا بالقياس إلى الذين أسلموا بأخرة ، ولا بالقياس إلى الذين كان
النبي يتألفهم بالمال ، ولا بالقياس إلى كثير من الأعراب الذين قال الله فيهم :

(قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا . قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ) .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعرف المنافقين من أهل المدينة ومن غيرهم ، يَدُلُّه الوحي عليهم وَيُنَبِّئُهُ اللهُ بِأَعْرَافِهِمْ ، وَرَبِّمَا أَنْبَأَهُ اللهُ بِأَنَّهُ مِنْهُمْ قَوْمًا لَا يَعْلَمُهُمْ هُوَ وَإِنَّمَا يَسْتَأْذِنُ اللهُ وَحْدَهُ بِعِلْمِهِمْ . فَلَمَّا قُبِضَ النَّبِيُّ انْقَطَعَتْ أَوْكَادُتْ تَنْقَطِعُ وَسَائِلُ الْعِلْمِ بِهَيْئَلَاءِ الْمُنَافِقِينَ . فَكَانَ الْمُؤْمِنُونَ الْمُخْلِصُونَ كَالشَّجَرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي الثَّوَرِ الْأَسْوَدِ ، كَمَا قَالَ النَّبِيُّ . كَانُوا قَلَّةً قَلِيلَةً . وَلَيْسَ أَدْلَى عَلَى ذَلِكَ مِنْ أَرْتِدَادِ الْعَرَبِ بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ ، وَجِهَادِ أَبِي بَكْرٍ وَأَصْحَابِهِ حَتَّى رَدَّوهُمْ إِلَى الطَّاعَةِ بَعْدَ تِلْكَ الْخَطَرِ الْكَثِيرَةِ الَّتِي نَعْرِفُهَا . ثُمَّ تَجَاوَزَ الْإِسْلَامُ بِلَادَ الْعَرَبِ وَبَسَطَ سُلْطَانَهُ عَلَى مَا فَتَحَ مِنَ الْأَرْضِ أَيَّامَ الشَّيْخَيْنِ وَأَيَّامِ عُمَانَ ، فَكَثُرَ الَّذِينَ خَضَعُوا لِهَذَا السُّلْطَانِ غَيْرَ مُؤْمِنِينَ بِهِ وَلَا مُخْلِصِينَ لَهُ ، وَإِنَّمَا الْخُوفُ وَحْدَهُ قِيَامَ مَا كَانُوا يَبْذُلُونَ مِنْ طَاعَةٍ .

وَكَذَلِكَ كَانَ الْفَتْحُ مَصْدَرُ قُوَّةٍ وَمَصْدَرُ ضَعْفِ الدَّوْلَةِ الْجَدِيدَةِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ . كَانَ مَصْدَرُ قُوَّةٍ ، لِأَنَّهُ بَسَطَ سُلْطَانَهَا وَمَدَّ ظِلَّهَا عَلَى أَقْطَارِ كَثِيرَةٍ مِنَ الْأَرْضِ . وَكَانَ مَصْدَرُ ضَعْفٍ لِأَنَّهُ أَخْضَعَ لَهَا كَثْرَةً مِنَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَإِنَّمَا يَخَافُونَ مِنْهَا وَيَرْهَبُونَ سُلْطَانَهَا . وَكَانَ مَصْدَرُ قُوَّةٍ لِأَنَّهُ جَبَى لَهَا كَثِيرًا مِنَ الْمَالِ الَّذِي لَمْ يَكُنْ يَخْطُرُ لَهَا عَلَى بَالٍ . وَكَانَ مَصْدَرُ ضَعْفٍ لِأَنَّ هَذَا الْمَالَ أَيْقَطَ مَنَافِعَ كَانَتْ نَائِمَةً ، وَنَبْهَ مَأْرَبٍ كَانَتْ غَافِلَةً ، وَلَقِيَ إِلَيْهِ نَفُوسًا كَانَتْ لَا تَتَفَكَّرُ إِلَّا فِي الدِّينِ . ثُمَّ خُلِقَ حَاجَاتُ لَمْ تَكُنْ مَعْرُوفَةً وَلَا مَأْلُوفَةً . أَظْهَرَ لِلْعَرَبِ فِتْنَةً مِنَ التَّرَفِ وَخَفَضَ الْعَيْشَ فَأَغْرَاهُمْ بِهَا وَدَعَاهُمْ إِلَيْهَا ، ثُمَّ عَوَّدَهُمْ إِيَّاهَا ، ثُمَّ أَخَذَهُمْ بِهَا أَخْذًا ، إِلَّا قَلَّةً قَلِيلَةً جَدًّا اسْتَأْذَنَ الدِّينَ بِهَا مِنْ دُونِ الدُّنْيَا ، وَشَغَلَهَا التَّفَكُّيرُ فِي اللَّهِ عَنِ التَّفَكُّيرِ فِي الْمَالِ وَالْمَنَافِعِ وَالْحَاجَاتِ .

وَقَدْ لَقِيَ نَحْمُ الْعَنَاءِ كُلَّ الْعَنَاءِ فِي سِيَاسَتِهِ لِلْعَرَبِ أَيَّامَ خِلَافَتِهِ ، ثُمَّ لَمْ يَشَقِ وَحْدَهُ بِهَذَا الْعَنَاءِ الَّذِي لَقِيَهُ ، وَإِنَّمَا شَقِيَ بِهِ الْعَرَبُ كُلُّهُمْ . ضَاقُوا بِسِيَاسَتِهِ ضَيْقًا

شديداً ، شقّ عليهم العدل الذي يسوّى بين القوى والضعيف ، وشق عليهم الشّطف الذي كان يريد أن يُمسكهم فيه ويضطرهم إليه . فلما مات سُرمي عنهم وأبتسوا للدنيا وأبتست الدنيا لهم . ولكن هذا الابتسام لم يتصل إلا ريثما استحال إلى عبوس عابس وشرّ عظيم .

فالابتسام للمال يُغري بالاستزادة منه ، والاستزادة منه تفتح أبواباً من الطمع لا سبيل إلى إغلاقها . وإذا وجد الطمع وجد معه زميل البقي ، ووجد معه زميل آخر هو التنافس ، ووجد معه زميل ثالث هو التباغض والتهاك على الدنيا . وإذا وجدت كل هذه الخصال وجد معها الحسد الذي يحرق قلوب الذين لم يُتّح لهم من الثراء ما أتيح لأصحاب الثراء . وإذا وجد الحسد حاول الحاسدون إرضاءه على حساب المحسودين ، وحاول المحسودون حماية أنفسهم ، وكان الشر بين أولئك وهؤلاء .

وهذا كله هو الذي حدث أيام عثمان ، وهو الذي دفع أهل الأمصار إلى أن ينزفوا بعمّالهم ، ثم إلى أن يشوروا بخليفتهم ، ثم إلى أن يحسروا ويقتلوه . وقد همّ عليّ أن يرد العرب إلى مثل ما كانوا عليه أيام عمر . ولكن أيام عمر كانت قد انقضت ولم يكن من الممكن أن تعود .

ملك المال قلوب أصحاب المال فقاتلوا عليه في العراق وقتلوا عليه في الشام ، وانتصر عليّ في العراق ولكنه انتصار لم يكن يتمّ حتى نسيه المغلوبون والمغالبون جميعاً . فما أسرع ما ذكر أهل البصرة عثمانيتهم بعد الجمل . وعثمانيتهم هذه ليس معناها حبّ عثمان والطلب بدمه لحسب ، وإنما معناها أوسع من ذلك وأشمل . معناها هذا النظام الذي عرفوه فألفوه ، نظام الطمع والجشع والتنافس في المال والتهالك عليه ، والضيق بتلك الحياة التي فرضها عمر على العرب والتي كان عليّ يريد أن يعود إلى فرضها عليهم .

وقد شكّا ابن عباس أهل البصرة إلى عليّ أنهم بعد خروجه عنهم إثر وقعة الجمل

عادوا إلى شيء من الاضطراب لم يرضه منهم ابن عباس . لم ير منهم ما كان
ينتظر أن يرى من الانقياد والطاعة السمحة . فكتب إليه على هذا الكتاب الذي
إن دل على شيء فإنما يدل على أن علياً قد فهمهم حق فهمهم ، وأراد أن يستصلحهم
ما وجد إلى ذلك سبيلاً :

« أتاني كتابك تذكر ما رأيت من أهل البصرة بعد خروجي عنهم . وإنما
هم مقيمون لرغبة يرجونها أو عقوبة يخافونها . فأرغب راضين وأحلل عقدة
الخوف عن راضين بالعدل والإنصاف له إن شاء الله . »
هم مقيمون على رغبة يرجونها أو عقوبة يخافونها ، هذا حق ليس فيه شك .
ولكن الدواء الذي أقترحه على لم يكن ميسوراً ، فهو أراد أن يرغب الراغب
ويحل عقدة الخوف عن الخائف . ولكنه أراد أن يكون هذا كله في حدود
العدل والإنصاف .

والعدل لا يرغب راضياً وإن حل عقدة الخوف عن الخائف . وليس أدل على
ذلك من أن عبد الله بن عباس لم يبلغ ما أراد على من السياسة ، وإنما أراد أن
يرغب الراغبين فرغب معهم . فلما شكاه أبو الأسود إلى علي ولامه على فيما فعل ،
حمل ما قدر عليه من بيت المال وفر به إلى مكة فقام فيها بماله الكثير . وهم
أهل البصرة أن يستجيبوا لمعاوية وأن ينوروا بزياد ، لولا أن علياً زاد عقدة
الخوف عليهم تعقيداً ، فأرسل إليهم جارية بن قدامة الذي حرق فريقاً منهم
بالنار تحريقاً .

نعم لم يكن المنتصرون مع علي يوم الجمل خيراً من المغلوبين . طمعوا في مال
أهل البصرة بعد أن انتصروا عليهم ، فلما ردّهم علي عن ذلك جهججوا ، وقال
قائلهم فبيح لنا دماءهم نعم لا يبيح لنا أموالهم .

ثم ذهب أهل الكوفة مع علي إلى صفين فقاتلوا وكادوا ينتصرون .
ولكن المال أفسد على أشرافهم ورؤسائهم أمرهم كله ، فكان رفع المصاحف

وكان إكراه عليّ على قبول التحكيم .

ومنذ ذلك اليوم ظهر أن الثورة قد أخفقت ، وظهر أن عليّاً لن يبلغ من إحياء سيرة نحر ما كان يريد . ثم لم يكن عليّ وحده هو الذي ظهر إخفاقه ، فهذا أبو موسى الأشعري الذي اختاره أهل اليمن حكماً على غير رضى من إمامهم ، تبين في وضوح واضح أنه كان يرى رأياً مخالفاً أشد الخلاف لرأى الذين اختاروه . كان يريد أن يبايع للطيب ابن الطيب عبد الله بن عمر ليحيى أسم عمر وسيرته . ولم يكن أهل اليمن يريدون عمر ولا أبنه ولا أحداً من الذين يشبهونهما ، وإلا فقبلاً كانت خيانة عليّ وفيها كان استكراهه على ما لا يريد .

ثم تبين أن أهل الحجاز لم يكونوا خيراً من أهل البصرة والكوفة ، فكثيراً منهم كانوا يتسللون إلى الشام إيثاراً لدينا معاوية ، حتى شكّا أمير المدينة سهل ابن حنيف إلى عليّ من ذلك . فعزاه عليّ عن هؤلاء المسلمين كما رأيت . وليس من شك في أن كثيراً من أهل مكة كانوا يفعلون فعل نظرائهم من أهل المدينة . بل ليس من شك في أن كثيراً من الذين كانوا يقيمون في الحرمين ويؤمنون البقاء في الحجاز على الذهاب إلى الشام كانوا يتلقون من معاوية هداياه ويمنحه ، لا يرون بذلك بأساً ولا يجدون فيه حرجاً .

والغريب أنّا نستعرض ما روى البلاذريّ أنا من كتب عليّ إلى عمّاله على المشرق ، فلا نرى من هذه الكتب كلها إلا كتابين اثنين يتلى فيهما عليّ على عاملين اثنين لنا ، لا تحفظ فيه . وقد روينا لك أحد هذين الكتابين إلى عمر بن أبي سلمة حين عزله عن البحرين . فأما الكتاب الثاني فقد أرسله إلى سعد ابن معاذ الثقفي عامله على المدائن وهو :

« أما بعد . فقد وفرت على المسلمين فيهم وأطعت ربك ونصحت إمامك ، فإني المتبرّء العفيف . فقد حدث أمرك ورضيت هديك وأبنت رشدك . غفر الله لك . والسلام » .

فأما سائر كتبه إلى أولئك العمال ، ففي بعضها التأنيب والتوبيخ ، وفي بعضها العتاب والتخويف ، وفي بعضها الآخر الوعظ والتأديب . وقد علمت ما كان من مصقلة بن هبيرة ومن المنذر بن الجارود . أحدهما يلتوى بالمال حتى يفرّ إلى الشام . والثاني يلتوى بالمال حتى يُحبس فيه . وليس أمر ابن عباس منك بعيد .

بل لم يكن كل الذين اعتزلوا الفتنة بآمن من هذه النكسة التي أصابت المسلمين بعد الفتح حين كثر عليهم المال . فإذا كان سعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر ومحمد بن مسلمة قد فروا بدينهم من الفتنة فلم يدخلوا في حرب مع أحد الفريقين الخصمين ، وصمموا على عزلتهم كما أرادوها خالصة لله ودينه ، فقد كان المغيرة بن شعبة مثلاً معتدلاً ، يؤثر العافية في الطائف ، ولكنه كان ضيقاً بهذه العافية ، وكان يتحرق شوقاً إلى العمل ، ولعله لم يكن بضيق بشئ . كما كان بضيق بما أتيج لعمر بن العاص من نَجَج ، على حين ظلّ هو يعلّك لجامه كالجراد النارج الذي حيل بينه وبين النشاط .

وكان أبو هريرة يقيم في المدينة ولا يكره أن تناله النافلة من مال معاوية حين وسّين . وقد نشط المغيرة بن شعبة في أمر معاوية بعد أن صار إليه الأمر كله ، على حين احتفظ الشيطان سعد وابن عمر بعزلتهما الوادعة .

ولم يكن أهل الحرمين يُحبون القتال بعد ما بَلَّوْا من الأحداث ، فكانوا وادعين يقبلون ما يساق إليهم من خير مهما يكن مصدره ، ويباعون لصاحب السلطان والبأس . كانوا على طاعة عليّ . ثم بايع أهل المدينة لمعاوية حين أخافهم بشر بن أرطاة . فأما أهل مكة فأجابوا بشراً في غير ما خوف ولا رهب ، لأن معاوية أوصاهم خيراً . فلما أُلِمَّ بهم قائد عليّ بعد أن طرد بشراً ، بايع أهل مكة لمن بايع له أهل الكوفة ، دون أن يتبينوا من هو . وبايع أهل المدينة لمن بايع له أهل الكوفة ، بعد أن عرفوا أنه الحسن بن عليّ .

كل شيء ، إذاً كان يدل على أن سلطان الدين على النفوس لم يكن من القوة في
المزلة التي كان فيها أيام عمر ، وعلى أن سلطان المال والسيف كان قد استأثر
بالقلوب والنفوس . وكل شيء يدل على أن علياً ، والذين ذهبوا مذهبه من المحافظة
على سيرة النبي والشيخين ، إنما كانوا يعيشون في آخر الزمان الذي غلب الدين فيه
على كل شيء .

فقل إذاً في غير تردد : إن أول الظروف التي كانت تقتضي أن يُحقق على في
سياسته هو ضعف سلطان الدين على نفوس المحدثين من المسلمين ، وتغلب سلطان
الدنيا على هذه النفوس .

وكان العرب إلى أيام عمر لا يعرفون من شؤون غيرهم إلا قليلاً ، يحمل إليهم
التجار منهم ، حين يعودون بتجاريتهم ، أخباراً مختلطة عن الفرس والروم والحبشة ،
وعن الشام ومصر والعراق خاصة . وينقل إليهم الوافدون عليهم من التجار
الأجانب المجلوبون لهم ومن الرقيق أخباراً عن هذه البلاد ، لعلها كانت في نفوسهم
واضحة ، ولكنها كانت لا تكاد تنتقل إلى نفوس العرب حتى تختلط ويشوبها
كثير من الإيهام والغموض ، حتى كان علم العرب بشؤون هذه البلاد أقرب
إلى الأعاجيب وأنباء الأساطير منه إلى الحقائق الصحيحة والوقائع الصادقة .

فلما كان الفتح رأت جيوش المسلمين الكثير من حقائق هذه البلاد . ثم
استقرت فيها وأستقر المستعمرون من العرب فيها كذلك . فعرفوا هذه البلاد
معرفة صحيحة ، وبلّوا من أمورها وأمور أهلها أشياء لم يكونوا يحققونها .

وقد أخذهم شيء من الدهش أول الأمر لما رأوا وما سمعوا ، ولكنها ألفوا
هذه الأشياء وهؤلاء الناس ، ثم جعلوا يختارون مما رأوا من الأخلاق والسير
وضروب الحياة ما يستطيعون اختياره ، مما يلائم أمزجتهم وطباعهم وأذواقهم .

وجعلت نفوس تتغير تغيراً بطيئاً أول الأمر ، ولكنه جعل يسرع ويقوى كلما
طالت إقامتهم في هذه الآفاق . وقد رأوا حضارة راعتهم ، وفنوناً من الفرف

لقد كان
الدين
في
الأيام
التي
كان
عمر
فيها
من
القوة
في
المزلة
التي
كان
فيها
أيام
عمر

سحرت عيونهم ، وألواناً من خفض العيش ورقته لم تكن تخطر لهم على بال . وقد تعلقت نفوس كثير منهم بهذه الطرائف التي رأوها ، ونمت ضائرتهم ، شاعرة بذلك أو غير شاعرة به ، أن تأخذ من هذه الحياة أطرافاً . وأثر هذا كله في نظرها إلى الأشياء وحكمها عليها وتقديرها لقيم الحياة .

وقد بهرهم أول ما بهرهم جلال الملك الذي أزالوه في بلاد الفرس ، والذي نقصوه من أطرافه في بلاد الروم . وفارن الأذكياء ، وأصحاب المطامع منهم ، بين ما أقبلوا عليه من ذلك وما تركوا وراءهم في المدينة أو في غيرها من حضر البلاد العربية وباديتها ، فأكبروا هذا الجديد وصغر قديمتهم في أنفسهم ، وأستحيوا أكثرهم من إظهار ذلك . فتناجت به ضائرتهم ، وهوت إليه قلوبهم ، وجعلوا ينظرون إلى من وراءهم من أولئك الشيوخ أصحاب النبي في كثير من الإجلال والإكبار ، ولكن في كثير من الرفق والزنا أيضاً . يُحلمونهم ويكبرونهم لمكانهم من النبي وسابقتهم في الدين ، ويرفقون بهم ويرثون لهم لأنهم يثقلون جيلاً قديماً قد أفضت أيامه أو أوشكت أن تنتهي .

وكان الذين يعودون منهم إلى المدينة يلقون عمر فيتكفون التجمل بسيرته ويحتملون في ألا يظهر على دقائق أمرهم وحقائقه . يلقونه مظهرين الشلف وغلظة الحياة وخشونة العيش ليرضى عنهم ويطمئن إليهم . فإذا خلوا إلى أنفسهم ، أو خلا بعضهم إلى بعض ، أخذوا بما ألغوا من آئين الحياة ، وأشفقوا على عمر من حياته الخشنة تلك ، في كثير من الإكبار والإعجاب به .

فلما كانت خلافة عثمان خفت عليهم مؤونة هذا التكلف ، فلم يكن عثمان يحب الشلف ولا خشونة العيش ، فأظهرها من أمرهم ما كانوا يكتُمون . ورقت الحياة في المدينة نفسها حتى دخلها الترف وأستقر فيها ، وحتى جعلت الدور والقصور ترتفع في المدينة وما حولها ، وحتى جعل الشباب يُقبلون على ألوان من اللعب لم يكن للعرب عهد بها من قبل . وحتى أضطر عثمان نفسه ، على إسماحه وإيثاره

للدعة ، إلى أن يقاوم هذه الألوان من الفتنة الجلوبة التي جعلت تسلك سبيلها إلى النفوس .

ثم رأى العرب جماعة من شيوخ الصحابة وأصحاب السابقة والمكانة يستكثرون من المال ويُقبلون على شيء من الثمين ، فأقبلوا على ما أُقبل عليه أئمتهم ومعلمهم . ثم جلب الفتح إلى الحجاز وإلى بلاد العرب عامة أعداداً ضخمة من الرقيق ، على اختلاف أجناسهم وعلى اختلاف طبقاتهم ، في حياتهم القديمة التي كانوا يحيونها في بلادهم قبل الفتح . فلم يترك هؤلاء الرقيق من الرجال والنساء أخلاقهم وطباعهم وأمرجتهم وراهم عند حدود البلاد العربية ، وإنما حلوها معهم وأظهروا سادتهم على كثير منها ، ثم أغروا سادتهم بكثير منها . فلم يجدوا من سادتهم مقاومة ولا امتناعاً ، وإنما وجدوا استجابة وإقبالاً ، فافتنوا فيما أحب سادتهم من هذا كله . ثم لم يكن هذا كله مقصوراً على الرقيق الذين حلوا إلى الأرض العربية ، وإنما كان شاملاً كذلك للرقيق الذين استقروا مع سادتهم في الأقطار المفتوحة . وكل هذا جذد النفس العربية تجديدًا يؤشك أن يكون تاماً ، وباعد بينها وبين الحياة الخشنة القديمة أشد الماعدة .

فلما قتل عثمان وأقبل الخليفة الرابع يريد أن يجعلهم على الجادة ، وأن يردهم إلى السيرة التي ألفها المسلمون أيام النبي والشيخين ، لم ينشطوا لذلك ولم يطمشوا إليه ، وإنما نظروا فرأوا خليفة قديماً يدبر جيلاً جديداً ، ويريد أن يديره تديراً يتأخر أشد المنافرة ما أحب من حياة الخفض واللين .

ثم نظروا بعد ذلك فرأوا أميراً آخر قد أقام في الشام ، وقد جذد نفسه مع هذا الجيل الجديد . ثم لم يكتف بتجديد نفسه والملازمة بينها وبين رعيته ، وإنما يُعزى رعيته بالتجديد ويُعينها عليه بالمال . ويحتاج لذلك بما شاء الله من الحجج . فهو مقيم في بلاد مجاورة لبلاد الروم ، وهو يريد أن يُلقى في رُوع الروم أنه ليس أقل منهم أبهة ولا أهون منهم شأنًا ولا أرغب منهم عن طيبات الحياة ، وأن

أصحابه يُشبهونه في ذلك . ثم هو يحارب هؤلاء الروم فينبغي أن يحاربهم بمثل أسلحتهم . ثم هو يحارب خصمه في العراق فينبغي أن يكيد له و يغري به ويخذل عنه ويفرق الناس من حوله .

كل الوسائل إلى ذلك مستحبة ، بل مفروضة لا ينبغي أن يتردد في اتخاذها . وكذلك جعل معاوية يُنفق المال ويتألف الرجال ويكيد للذين يتمتعون عليه . وكل هذه الظروف مجتمعة كانت خليفة أن تُقر في نفس علي أنه غريب في العصر الذي يعيش فيه ، وبين هذا الجيل الذي يريد أن يدبر أمره من الناس ، وأن تكتفي في روعه كذلك أنه يحاول أمراً ليس إلى تحقيقه من سبيل .

هذا ابن عمه يخالف عنه إلى حيث يعيش ناعماً رضى البال بمكة . وهؤلاء القتال يستحقون بما يستأثرون به من المال إلا أقاليم . وهؤلاء الأشراف يتقنون المال من معاوية ويهيئون له الأمر في العراق . وهؤلاء العامة يؤثرون العافية على الحرب وما تجلب من البلاء والبول . وعلى بين هؤلاء جميعاً يدعو فلا يجاب ، ويأمر فلا يُطاع ، حتى يفسد عليه رأيه ، وحتى يمل قومه ويمتلوه ، وحتى يسأل الله أن يبدله بهم خيراً منهم وأن يبدلهم به شراً منه ، وحتى يتعجل أشق هذه الأمة الذي ألقى إليه أنه سيقتله ، فيقول : ما يؤخر أشقاها ؟ وحتى ينتظر القتل بين ساعة وأخرى فيكثر التشال بهذا الشعر :

اشدد حيازتك للموت فإن الموت لا يقبل
ولا تجزع من الموت إذا حل بوادبك

وحتى يقول أثناء وضوئه بين حين وحين : لتخضبن هذه من هذه . مشيراً إلى لحيته وجهته .

ولو قد أطاع علي ضميره الخلق لاستعفى أصحابه من بيعتهم ، وأنفق ما بقي من أيامه يعبد الله وينتظر الآخرة . ولكن هيهات ! قد آمنت نفسه بالحق ، وبأن القعود عن نصره جبن ومعصية . وليس هو بالرجل الذي يسرع إليه اليأس أو يقبل عن

حرب عدوة مهما تكن الظروف . ولذلك قال لأصحابه حين ضاق بتخاذلهم وعثيانهم : « لنهضن معي لقتال أهل الشام أو لأمضين لقتالهم مع من يتبعني مهما يكن عدوهم قليلا » .

كانت ظروف الحياة الجديدة كلها إذاً مواتية لمعاوية منافرة لعلیؓ ، ولكنها على ذلك لم تضعف علیاً عن الحق ولم تخرجه عن طوره في يوم من الأيام . فأحفظ بمزاجه معتدلاً ، وبسيرته مستقيمة في جميع أطواره وأيامه .

وكان بينه وبين معاوية اختلاف آخر يُغري الناس به ويجمعهم لحصه . كان تدبّر أمور أصحابه عن ملائمتهم ، لا يستبدّ من دونهم بشيء ، وإنما يستشيرهم في الجليل والخطير من أمره ، وكان يرى لهم الرأي فيما يؤنه ويعتصمون عليه ويضطرونه إلى أن ينفذ رأيهم هم ويحتفظ برأيه لنفسه . وكان ذلك يُغريهم به ويطمعهم فيه . ولم يكن معاوية يعطى أصحابه بعض هذا الذي كان يعطيهم عليّ ، لم يكن يستشيرهم ، وإنما كان له المشيرون من خاصته الأذنين . فكان إذا أمر أطيعه أهل الشام دون أن يُجمعوا فضلا عن أن يجادلوا ، ثم كان معاوية يحتفظ بسرّه كله لا يظهر عليه إلا ما أراد أن يظهره عليه من خاصته . وكانت أمور عليّ كلها تدبّر وتجرم على ملائمة الناس ، لا تخفى على أصحابه من أمره خافية مهما يكن خطرها .

كان علي يدبر خلافة وكان معاوية يدبر ملكاً ، وكان عصر الخلافة قد
أنقضى وكان عصر الملك قد أظلم .

19. 10. 1916

عن علي
(٤٠)

و بينما كان عليّ يجاهد حياته المرة تلك ، ويجاهد أصحابه ليحملهم على النهوض معه إلى حرب أهل الشام ، ويبعث البعث لرد غارات معاوية على أطرافه في العراق والحجاز واليمن ، ويجاهد الخوارج الذين يجاهرونه بالعداء وينشرون الروع في الناس ، ويكلمن للخوارج الذين كانوا يعيشون معه في الكوفة يترقبون الفرص للخروج ، ويجاهد عماله ليأخذهم بالأمانة في أعمالهم . بينما كان عليّ في هذا كله ، كان ناسٌ من الخوارج يشهدون الموسم ويرون اختلاف الحبيص من أصحاب عليّ ومعاوية ، كل يأتي أن يصلي بصلاة أمير خصمه ، حتى اختار الناس رجلاً ليس بالأمير لهذا أو ذاك ليقم للناس صلاتهم .

فضاق هؤلاء نفرٌ من الخوارج بما رأوا ، وذكروا مصارع إخوانهم الذين قتلوا في النهروان ، وفيما كان بينهم وبين عليّ وأصحابه من المواقع الأخرى ، وأنصروا أن يرمحوا الأمة من هذا الاختلاف الذي تشقى به ، وأن يقتلوا هؤلاء الثلاثة الذين هم أصل هذا الاختلاف : عليّ ومعاوية وعمرو بن العاص ، من جهة ؛ وأن يشاروا لإخوانهم بقتل عليّ ، من جهة أخرى .

فانتدب أحدهم عبد الرحمن بن ملجم الجيمري ، حليف مراد ، لقتل عليّ . وانتدب الحجاج بن عبد الله الصريمي ، من تميم ، لقتل معاوية . وانتدب عمرو بن بكر ، أو ابن بكر ، التميمي صليبة أو بالولا ، لقتل عمرو بن العاص . وانفقوا على يوم بعينه ينفذون فيه ما صمموا عليه ، وأقتوا ساعة لاغتيال هؤلاء الثلاثة ، وهي ساعة الخروج لصلاة الصبح من اليوم السابع عشر من شهر رمضان لعامهم ذلك سنة أربعين .

وأقاموا في مكة أشهراً ثم أعتصموا في رجب ثم تفرقوا ، مضى كل واحد منهم لينفذ نصيبه من هذه الخطة .

فأما صاحب معاوية فعرض له في الساعة الموقوتة من اليوم الموقوت فلم يبلغ منه شيئاً ، لأنه كان دارعاً ، فيما يقول بعض المؤرخين ، أو لأنه لم يُصب منه مقتلًا ، فيما يقول بعضهم الآخر . ولكنه هو أصاب حَتَفَه .

وأما صاحب عمرو فعرض له في الساعة الموقوتة كذلك ولكنه لم يُصبه ، لأن عمراً لم يخرج للصلاة في ذلك اليوم ، منعتة العلة ، فأصاب صاحب شرطته خارجة بن حذافة العدوي وأصابه السيف فقتله . وقتل عمرو بعد ذلك هذا القتال الذي أراد عمراً فأراد الله خارجة .

وأما عبد الرحمن بن ملجم فأقام في الكوفة يرقب يوم الموعد وساعته . ثم أقبل من آخر الليل ومعه رفيق له استعان به على ما أراد فانتظرا خروج عليّ للصلاة ، فلما خرج تلقياه بسيفيهما وهو يدعو الناس لصلاتهم . فأصابه سيف ابن ملجم في جبهته حتى بلغ دماغه . ووقع سيف صاحبه في جدار البيت ، وخر عليّ حين أصابته الضربة وهو يقول : لا يفوتكم الرجل .

وقد أخذ عبد الرحمن بن ملجم وقتل صاحبه وهو يحاول الفرار . وحمل عليّ إلى داخل داره ، فأقام فيها يومين وليلة بينهما ، ثم مات في ليلة اليوم الثاني . ويروى المؤرخون أن قاتل عليّ تقيمه بالسيف وهو يقول : الحكم لله يا عليّ لا لك . وعليّ نفسه يقول : الصلاة عباد الله .

ويروى المؤرخون كذلك أن علياً أمر من حوله أن يحسنوا طعام ابن ملجم ويكرموا مشواه ، فإن يَرى من ضربته نظر ، فإما عفا وإما اقتص . وأمرهم إن مات أن يلحقوه به ولا يعتدوا إن الله لا يحب المعتدين .

ويروى المؤرخون كذلك أن آخر كلام سمع من عليّ قبل أن يموت هو قول الله عز وجل : (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) .

ويزعم الرواة من أصحاب الجماعة أن علياً لم يستخلف على المسلمين أحداً ،

وأنه سُئل عن رأيه في بيعة الحسن أبيه بعده ، فقال : لا آمركم ولا أنهيكم ،
ويزعم الشيعة أنه أوصى بالخلافة للحسن نصاً ، وهذا خلاف بطول القول
فيه وليس من شأننا أن نعرض له .

والشيء المحقق هو أن ولاية الدم لم ينقذوا وصية عليّ في أمر قتله ، فهو قد أمرهم
أن يلحقوه به ولا يعتدوا ، ولكنهم مثلوا به أشنع تمثيل . فلما مات حرقوه بالنار .
والرواة يختلفون بعد ذلك في قبر عليّ ، يقولون : إنه دُفن في الرحبة بالكوفة
ونحى قبره حتى لا ينبشه الخوارج . وقوم يقولون : إن الحسين نقله بعد ذلك إلى
المدينة فدفننه إلى جانب فاطمة زوجته . والغلاة من خصوم الشيعة يزعمون أنه
نقل إلى الحجاز في تابوت وضع على بعير ، ولكن ناقله أضلوا بعيرهم ذاك ، فأخذه
جماعة من الأعراب ظنوا أن عليه مالاً في ذلك التابوت ، فلما رأوا أن فيه جثة
قنيل دفنوه في مكان مجهول من الصحراء .

والكلام في هذه الروايات المختلفة لا ينتضي وليس فيه طائل أو غناء .

وقد انتهى النبا بموت عليّ إلى أهل المدينة ، وبلغ عائشة فتعملت قول الشاعر :

وألفت عصاها واستقرت بها النوى كما قرّ عيناً بالأياب المُسافرُ

كانها أرادت أن تقول : إن علياً قد أراح بموته وأستراح . وليس من شك
في أنه أستراح بموته من شقاء كثير . ولكن الشك كل الشك في أنه أراح .
بل اليقين كل اليقين هو أن موت عليّ رحمه الله لم يُرح أحداً ، وإنما أورث
المسلمين هناء وخلافاً لم ينتضيا بعد . وما أرى أنهما سينتضيان قبل وقت يعلم الله
وحده أيقتصر أم يطول .

(٤١)

وإلى هنا ينتفضي حديث التاريخ عن عليّ - رحمه الله - ويبدأ حديث القصاص وأصحاب السّير والأساطير . وقد ذهب هؤلاء جميعاً كلّ مذهب فيما أرادوا إليه من التعظيم والتفخيم ومن التهويل والتأويل . وخطأوا كلّ ذلك بالتاريخ خلطاً عجيباً ، حتى أصبح من أعسر العسر أن يخلص المؤرخ إلى الحق الواضح في أيسر الأمور من كلّ ما يتصل بشأن من شؤون عليّ . فهم لم يكتبوا حديث عليّ متجردين فيه من شهوات القلوب ونزوات النفوس ، ولا متبرئين من الهوى الذي يفسد الرأى ، ولا من عبث الخيال الذي يخفي حقائق التاريخ .

منهم من أحب عليّاً في غير قصد فأفسد الحبّ عليه أمره كله ، وقال بما أوحى إليه خياله لا بما صحّ نطقه من الحوادث والأخبار . ومنهم من أبغض عليّاً وأسرف في بغضه فأفسد البغض عليه أمره ، وصور فيما كتب أو روى ما أوحى إليه الخلد وأملى عليه الخيال المضطرب ، لا ما ألقى إليه الثقة من حقائق التاريخ . منهم العراقيّ الذي لا يحب عليّاً وحده وإنما يتعصب لأهل العراق عامة ، ويتوخى في كلّ ما يكتب ويروى أن يكون لأهل العراق الفضل المحقق على أهل الشام في كلّ قول وفي كلّ عمل وفي كلّ مشهد من المشاهد . ومنهم الشاميّ الذي لا يبغض عليّاً فحسب ، ولكنه يتعصب لأهل الشام ويرى لهم الفضل كلّ الفضل والتفوق كلّ التفوق .

وقد أسرف أهل الشام حين انتهت الأحداث باستقامة الأمر لمعاوية وخلفائه من الأمويين ، وإن كان إسراف أهل الشام لم يكد يَبْقَى لنا منه شيء بعد أن تغير مجرى التاريخ وانتقل السلطان إلى الهاشميين .

وأسرف أهل العراق بأخرة حين أنتقل السلطان إلى بني العباس فلوّنوا

التاريخ بما يلائم أهواء السلطان الجديد .

فإذا أضفت إلى هذا كله أن أهل الشام وأهل العراق عرب لم يبرءوا قط من العصبية الجاهلية ، لم تجد بداً من أن تقدر تأثير هذه العصبية في وصف ما كان لاقبائل من بلاء في الحرب وموقف في السلم . كل قبيلة تريد أن تؤثر نفسها بأعظم حظ ممكن من الفضل والسابقة .

ثم إذا أضفت إلى هذا أيضاً أن أولئك هؤلاء لم يستطيعوا في تلك العصور أن يفرقوا بين السياسة والدين ، وإنما رأى أهل العراق أنهم يحبون علياً في الله ، لحبه دين ، وأنهم شاركوا في الثورة بعتان في سبيل الله أيضاً ، فأرضوا الله بثورتهم ، وأرضوه بقتل ذلك الخليفة الذي لم يجر أمور الخلافة في رأيهم كما كان ينبغي أن تجرى .

وأهل الشام يمتعضون علياً في الله لأنه ، فيما زعم لهم قادتهم ، قد شارك في قتل الخليفة المعصوم ، فأحل ما حرّم الله من هذا الدم الحرام في الشهر الحرام والبلد الحرام ، وأبى على أقل تقدير أن يسلم قتلة عثمان إلى وليّ دمه ، فحصى العصاة الجرمين .

أقول إذا أضفت هذا كله عرفت أن التاريخ لم يبرأ في أمر هذه الفتنة من أثر العواطف الجاهلة التي تسدل دون الحق أستاراً أي أستار ، عواطف العصبية للوطن والعصبية للقبيلة ، وعواطف الدين ، ثم عاطفة الطمع الذي يغري بالتقرب إلى الخلفاء . والرغبة فيما عندهم ، وأخذ القصص والتكثير والكذب على التاريخ وسيلة إلى رضى السلطان وطريقاً إلى أخذ ما عنده من المال .

والأمور تتعقد بعد هذا تعقداً عجيباً ولكن أمره ليس عسيراً ولا مشكلاً . فقد أمّحن أهل العراق بعد موت عليّ رحمه الله أشد امتحان وأقساء . عارضوا خلفاء بني أمية ، فأرسل إليهم هؤلاء الخلفاء من يقع معارضتهم أعنف أنواع القمع وأغلظها . فكانوا إذا مضطهدين .

وليس شيء يدعو إلى التكبر والاختراع أكثر من الاضطهاد الذي يملأ
القلوب روعاً وفرقاً ، ويشيع في النفوس بعد ذلك من البغض والحقد والضغينة
ما ينطق الألسنة ويجري الأقلام بالشكاة المرة والأحاديث التي ليس بينها وبين
الحق صلة أو سبب .

وأمتحن أهل الشام حين أنقل السلطان إلى العباسيين أشق امتحان وأمضه ،
فساروا سيرة أهل العراق من قبل ، وكذلك نسجت كل هذه الأستار الكثاف
التي ألفت بيننا وبين حقائق التاريخ فجعلت مهمة المؤرخ الصادق من أعسر
المهمات عسراً وأقساها قسوة .

وما رأيك في قوم قعدوا عن نصر عليّ بعد صيفين حتى بغضوا إليه الحياة
وأرهنوه من أمره عسراً ، فلما فارقهم وفارقتهم بموته سماحة الخلافة ولين المعيش ،
كلفوا بذلك الذي قعدوا عن نصره أشد الكلف ، وهاموا في حبه أعظم الهيام ،
وقالوا في تعظيمه وإجلاله أعظم القول ، وغلا بعضهم في ذلك بأخرة حتى رأوا في
عليّ عنصراً من الألوهية يرفعه فوق غيره من الناس .

وما رأيك في قوم آخرين يرون من أهل العراق هذا كله ، ويرون منهم
إسرافهم فيما يضيفون إلى عليّ من الخصال ، وتجاوزهم القصد في كل ذلك ، فلا
يكشفون منهم بما يسمعون عنهم أو بما يرون من سيرتهم ، وإنما يضيفون إليهم
أكثر مما قالوا وأكثر مما فعلوا . ثم لا يكشفون بذلك وإنما يحملون هذا كله على
عليّ نفسه وعلى معاصريه ، فيتحدثون بأن قوماً من أهل الكوفة ألهموا عليّاً
وأعلنوا إليه ذلك ، ثم يزعم الصالحون المصلحون ، الذين يُحسنون الظن بعليّ كما
يُحسنون الظن بغيره من أصحاب النبي ، أن عليّاً ضاق بهذا التآليه وحرق القائلين
به تحريقاً .

والغريب أن هذا التآليه أستمّر بعد موت عليّ وبعد تحريقه من حرق من
مؤلفه ، كأن هؤلاء الناس من شيعة عليّ قد ألهموه عليّ رغبة وعليّ عِلْم منهم بأنه

يُنكر ذلك ويُبغضه وبعاقب عليه بالتمريق .

ثم يغلو خصوم الشيعة فيزعمون أن الذين حرقهم عليّ بالنار قد ازدادوا تأليباً له حين رأوا النار ورأوا أنهم يدفعون إليها ويلقون فيها . فقال قائلهم : لا جرم ، لا يُعذَّب بالنار إلا خالق النار .

وكل هذا خلط من الخلط ومراء من المراء ، وتكثير دعا إليه الإغراق في اللجاج والغلو في الخصومة والإسراف في هذا البغض المعقد . والأمر بين عليّ وأصحابه أيسر من هذا كله بمرء ، وأهون من كل هذا التكلف والإغراق . فقد حل عليّ أصحابه كما رأيت عليّ ما تحكهم عليه من تلك الحروب البيرة غير العنيفة . وأفسد معاوية عليه رؤساء أصحابه بالمال والسكيد ففعدوا عن نصره وفشلوا عن حقه وحقهم . وتلبأ لهم عليّ بأن قعودهم هذا سيجر عليهم الشر كل الشر وسيورطهم في النكر الذي لا حذله ، فلم يسعوا له حين قال ، ولم يستجيبوا له حين دعا . فلما قُتل واستقامت أمور العراق لمعاوية وخلفائه من بني أمية صحت لأهل العراق نذر عليّ كلها ، وتحققت فيهم نبوءته لهم ، فسامهم ولالة الأمورين الخسف كل الخسف ، وحلهم على أشد ما كانوا يكرهون ، وأمتحنهم في أموالهم وأنفسهم وفي سرهم وعلايتهم ، وفي كل دينهم ودنياهم ، فذكروا أيام عليّ وتدموا على ما فرطوا في جنبه وما قصرُوا في ذاته . فدفعوا إلى ما دفعوا إليه من الغلو في حب عليّ والإسراف في الهيام به ، والافتتان في تكبيره وتعظيمه ، يرون في ذلك كله عزاء عما قدموا إليه من الإساءة إليه أثناء حياته .

وقد رأيت أن حياة عليّ في العراق قد كانت محنة كلها . فإذا علمت أن علياً نفسه كان يرى أن حياته في الحجاز بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم قد كانت محنة أيضاً ، لأنه كان يرى نفسه أحق بالخلافة ، فامتنع بصرف الخلافة عنه إلى الخلفاء الثلاثة الذين سبقوه . وقد صبر عليّ محنته تلك فأجمل الصبر ، وأطاع الخلفاء الثلاثة فأحسن الطاعة ، ونصح لهم فأبلغ في النصح . فلما ارتقى إلى الخلافة

أو ارتقت الخلافة إليه لم يكن منها إلا شراً ، وإلا شراً كان يزيد ويتضاعف كلما
تتابعت أيامه في العراق ، حتى كاد ينتهي به إلى اليأس ، لولا أنه أجل الصبر في
العراق ، كما أجل الصبر في الحجاز .

فقد أمتحن إذاً أشد الامتحان وأعسر ثلاثين عاماً من حياته ، ثم انتهى آخر
الأمر إلى أن قُتل أثناء خروجه للصلاة . لم يقتله عبد أعجمي مأسور ، وإنما قتله
حر عراقي عن ائتمار بينه وبين قوم مثله أحرار عرب . فميتته كانت أشق وأشنع
من ميتة عمر .

ثم أمتحن بنوه من بعده كما سترى ، وأمتحن أهل العراق بعد موته كما سترى
أيضاً . فأى غرابة في أن تقسو كل هذه المحن الجسام المتتابعة على أهل العراق
ومن إليهم ، فيرون في عليّ وبنيه غير ما يرى منهم سائر الناس ، ويرفعونهم من
أجل هذه المحن نفسها إلى هذه المكانة الممتازة التي رفعوهم إليها ، ويفعلو غلاتهم
بعد ذلك ، وبعد أن عرفوا من أمر اليهود والنصارى ما عرفوا ، وبعد أن عرفوا
كذلك من أمر الفرس ما عرفوا ، فيضيفون إليه وإلى بنيه من حصال التقديس
ما لا يُضاف عادة إلى الناس . وخصومهم واقفون لهم بالبرصاد يحصون عليهم كل
ما يقولون ويفعلون ، ويضيفون إليهم أكثر مما قالوا وما فعلوا ، ويحسبون عليهم
الأعاجيب من الأقوال والأفعال .

ثم يتقدم الزمان وتكثر المقالات ويذهب أصحاب المقالات في الجدل كل
مذهب ، فيزداد الأمر تعقداً وإشكالا . ثم تختلط الأمور بعد أن يبعد عهد الناس
بالأحداث ، ويتجاوز الجدل خاصة الناس إلى عامتهم ، ويتجاوز الذين يحسنونه
إلى الذين لا يحسنونه ، ويختوض فيه الذين يعلمون والذين لا يعلمون ، فيبلغ الأمر
أقصى ما كان يمكن أن يبلغ من الإبهام والإظلام ، وتصبح الأمة في فتنة عمياء
لا يهتدى فيها إلى الحق إلا الأقول .

والشيء الذي ريس فيه شك فيما أعتقد هو أن الشيعة ، بالمعنى الدقيق لهذه

الكلمة عند الفقهاء والمتكلمين ومؤرخي الفرق ، لم توجد في حياة علي وإنما وجدت بعد موته بزمن غير طويل .

وإنما كان معنى كلمة الشيعة أيام علي هو نفس معناها اللغوي القديم الذي جاء في القرآن في قول الله عز وجل من سورة القصص : (وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ . فَاسْتَفَاهَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ) الآية . وفي قول الله عز وجل من سورة الصافات : (وَإِنْ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ) .

فالشيعة في هاتين الآيتين وغيرها من الآيات معناها الفرقة من الأتباع والأنصار الذين يوافقون على الرأي والمنهج ويشاركون فيها . والرجل الذي كان من شيعة موسى كان رجلاً من بني إسرائيل ، والرجل الذي كان من عدو موسى كان رجلاً من المصريين .

بذلك قال المفسرون القدماء الذين تلقوا التفسير عن الفقهاء من أصحاب النبي . وإبراهيم كان من شيعة نوح ، أي على سقته ومنهاجه ، يرى رأيه ويدين بدينه ، كما قال هؤلاء المفسرون أيضاً . فشيعة علي أثناء خلافته هم أصحابه الذين يبعوه وأتبعوا رأيه ، سواء منهم من قاتل معه ومن لم يقاتل . ولم يكن لفظ الشيعة أيام علي مقصوراً على أصحابه وحدهم ، وإنما كان لمعاوية شيعة أيضاً . وهم الذين أتبعوه من أهل الشام وغيرهم من الذين كانوا يرون المطالبة بدم عثمان والحرب في ذلك حتى يُقام الحد على قاتليه . وليس أدل على ذلك من نص الصحيفة التي كتبت للتحكيم بعد رفع المصاحف في صفين . فقد جاء في هذه الصحيفة : « هذا ما تقاضى عليه علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان . قاضى علي على أهل العراق ومن كان من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين . وقاضى معاوية على أهل الشام ومن كان من شيعتهم من المؤمنين والمسلمين » .

فلفظ الشيعة هنا لا يضاف إلى علي ومعاوية كما ترى ، وإنما يضاف إلى أهل

العراق وأهل الشام. يريد كاتب الصحيفة أن يذكر من يناصر علياً وأهل العراق من المؤمنين والمسلمين في البلاد الإسلامية كلها، ومن يناصر معاوية وأهل الشام من المؤمنين والمسلمين في البلاد الإسلامية كلها أيضاً. ومعنى ذلك أن الصحيفة تلزم الفريقين المختصين بما فيها، ولا تلزم هذه الفئة القليلة من المعتزلة الذين أبوا أن يشاركوا في الفتنة من قريب أو بعيد.

لم يكن للشيعة إذاً معناها المعروف عند الفقهاء والمتكلمين منذ أيام علي، وإنما كان لفظاً كثيراً من الألفاظ يدل على معناه النعوى القريب، ويستعمل في هذا المعنى بالقياس إلى المختصين جميعاً. ولست أعرف نصاً قديماً أضاف لفظ الشيعة إلى علي قبل وقوع الفتنة. فلم يكن لعلّي قبل وقوع الفتنة شيعة ظاهرون ممتازون من غيرهم من الأمة.

والرواة يحدّثوننا بأن العباس أراد علياً أن ييسط يده لبياعه، فأبى علي أن يحدث الفرقة بين المسلمين.

والرواة يحدّثوننا أيضاً ويحدّثنا علي نفسه في بعض كتبه إلى معاوية بأن أبا سفيان أراد علياً أن ينصب نفسه للخلافة حتى لا يخرج الأمر من بني عبد مناف، فأبى علي ذلك عليه كما أباه علي عمه العباس.

ولكن أحداً لم يقل إن العباس كان شيعة لعلّي، ولا إن أبا سفيان كان شيعة لعلّي أيضاً، وإنما عرض لهما هذا الرأي، فلما لم يستجب لهما علي بايعا أبا بكر ودخلا فيما دخل فيه الناس، كما فعل علي نفسه مع الخلفاء الثلاثة الذين سبقوه.

ويحدّثنا الرواة كذلك أن المقداد بن الأسود وعمار بن ياسر، وبما ذكر سلمان الفارسي، أظهروا الدعوة لعلّي أثناء الشورى حتى خاف بعض أهل الشورى تفرق الناس، فطلب إلى عبد الرحمن بن عوف أن يتعجل القضاء في الأمر. فلما بايع عبد الرحمن عثمان دخل المقداد وعمار فيما دخل فيه الناس، كما فعل علي نفسه. ولم يقل أحد في ذلك الوقت إن المقداد أو عماراً كان شيعة لعلّي، وإنما رأياً رأياً ثم

أنصرفا عنه ليكونا مع جماعة المسلمين .

ومعنى هذا كله أن علياً لم تكن له شيعة ممتازة من الأمة قبل الفتنه ، ولم تكن له شيعة بالمعنى الذى يعرفه الفقهاء والمتكلمون أثناء خلافته ، وإنما كان له أنصار وأتباع ، وكانت كثرة المسلمين كلها له أنصاراً وأتباعاً ، حتى كانت موقعة صفين ، وحتى افتتح معاوية مصر ، وحتى جعل معاوية يُغير على أطراف عليّ في العراق والحجاز واليمن .

وقد قتل عليّ وليس له حزب منظم ولا شيعة مميزة ، بل لم ينظم الحزب العلوى ولم توجد الشيعة المميزة إلا بعد أن تم اجتماع الأمر لمعاوية وبايعه الحسن بن عليّ كما سترى .

(٤٢)

وكان الحسن رجل صدق قد كره الفرقة وآثر اجتماع الكلمة وخاض غمرات الفتنة ، على كره منه في أكبر الظن . قاوم الفتنة بما وسعته متاومتها أيام عثمان فلم يخض فيما خاض الناس فيه من حديثها ، ولم يشارك في المعارضة حين عظم الشر . وكان من الذين أسرعوا إلى دار عثمان فقاموا دون الخليفة يريدون حمايته . ولكن الخليفة قُتل على رغم ذلك ، لأن خصمه تسوروا عليه الدار . ولم يكن الحسن يرى أن يشترك أبوه في شيء من أمر الفتنة من قرب أو من بعد ، وإنما أشار عليه أن يعتزل الناس وأن يترك المدينة فيقيم في ماله بكنع . فلم يسمع على له ، وإنما رأى أن مكانه في المدينة حيث يستطيع أن يأمر ب معروف أو ينهى عن منكر أو يصلح بين الناس .

فلما قُتل عثمان لم ير الحسن لأبيه أن يقيم في المدينة ولا أن يتعرض للبيعة ولا أن يقبلها وإن عرضت عليه . ولو استطاع الحسن لاعتزل الفتنة أعتزلاً كما فعلت تلك المعتزلة من أصحاب النبي . ولكنه عرف لأبيه حقه عليه ، فأقام معه وشهد مشاهدته كلها ، على غير حُب لذلك أو رغبة منه فيه .

ثم لم يكن الحسن يرى لأبيه أن يترك مهاجرة في المدينة ، وأن يرحل إلى العراق لقاء طلحة والزبير وعائشة ، وإنما كان يؤثر له أن يبقى في مهاجرة مجاوراً للنبي ، ويكره له أن يذهب إلى دار غربة ويتعرض للموت بتضيعة . وكان أبوه يعصيه في كل ما كان يشير عليه من ذلك ، حتى بكى الحسن ذات يوم حين رى ركاب أبيه تؤم العراق ، فقال له أبوه : إنك أنتن حين الجارية .

ولم يفارق الحسن حرته على عثمان ، فكان عثمانياً بالمعنى الدقيق هذه الكلمة ، إلا أنه لم يسئل سيفاً للثأر بعثمان ، لأنه لم ير ذلك حقاً له ، وربما غلا في عثمانيته

حتى قال لأبيه ذات يوم ما لا يحب .

فقد روى الرواة أن علياً مرّ بابنه الحسن وهو يتوضأ فقال له : أَسْبِغِ الوضوء .
فأجابه الحسن بهذه الكلمة المرة : « لقد قتلتكم بالأمس رجلاً كان يُسْبِغُ الوضوء » .
فلم يزد عليٌّ - عليٌّ أن قال : لقد أحاط الله حُرُوكَ على عثمان .

وقد شهد الحسن مع أبيه ، مشاهده في البصرة وصفين والنهرवान . وأكاد
أعتقد مع ذلك أنه وأخاه الحسين قد شهدا هذه الحروب دون أن يشاركا فيها .
بل نحن نعلم أن أبيهما كان يتنصنر بهما على الخطار مخافة أن يُصيبهما شر فتقطع
ذرية النبي صلى الله عليه وسلم . كان يقيهما بنفسه وبأخييهما محمد بن الحنفية ،
وكان يشتد على محمد هذا ويعنف به إن رأى منه في الحرب أناة أو تقصيراً حتى
كلمه في ذلك بعض أصحابه .

فقد كان عليٌّ إذا أشد الناس إثارةً للحسن والحسين لمكانتهما من النبي ،
وكان أصحابه يصنعون صنيعه في ذلك فيؤثرونهما بالخير والبر .

ويروى أن رجلاً أهدى إلى الحسن والحسين وترك محمداً فلم يهد إليه شيئاً ، فلما
رأى عليٌّ ذلك من الرجل وضع يده على كتف محمد وتمثل :

وما شرّ الثلاثة أم عمرو بصاحبك الذي لا أصبحنا

فذهب الرجل فأهدى إلى محمد كما أهدى إلى أخويه .

كان الحسن إذا كارهاً للفتنة منذ تارت . وقد روى الثقات من أصحاب
الحديث أن النبي أخذ الحسن وهو صبي فأجلسه إلى جانبه على المذبر ، وجعل
ينتظر إليه مرة ، وينظر إلى الناس مرة أخرى ، يفعل ذلك مراراً ، ثم قال :
إن ابني هذا سيّد ، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين كبيرتين من المسلمين .

فإذا صح هذا الحديث - وأكبر الظن أنه صحيح - فقد وقع هذا الحديث من نفس
الصبي موقعاً أي موقع . وكأنه ذكره حين تارت الفتنة ، وكأنه حاول بمشورته
على أبيه ، في مواضع تلك التي ذكرتها آنفاً ، أن يصلح بين هاتين الفئتين من

المسلمين فيحقق نبوة جده صلى الله عليه وسلم .

وكان بكاءه حين بكى لم يكن رفقا بأبيه وإشفاقا عليه فحسب ، وإنما كان إلى ذلك حزنا ، لأنه لم يحقق ما نوسم جده فيه .

والمسلمون يختلفون كما حدثتلك من قبل ، فأما المؤرخون والحدثون من أهل السنة فيثبتون بأن عليا أبي أن يستخلف حين طلب إليه ذلك بعد أن أصيب . يقول قوم : إن الناس طلبوا إليه أن يستخلف الحسن . فقال : لا آمركم ولا أنهيكم . ويقول قوم آخرون : إن الناس طلبوا إليه أن يستخلف . فأبى وقال : أترككم كما ترككم رسول الله .

وأما الشيعة فيزعمون أن عليا استخلف الحسن نصا . ومهما يكن من شيء فلم يعرض الحسن نفسه على الناس ، ولم يتعرض لبيعتهم ، وإنما دعا إلى هذه البيعة قيس بن سعد بن عبادة ، فبكى الناس واستجابوا . وأخرج الحسن فأجلس للبيعة ، وطلق — كما يقول الزهري — يشترط على الناس أن يسمعوا ويطيعوا ، ويحاربوا من حارب ويسلموا من سلم . فلما سمع الناس منه تكراره لأمر السلم أرتابوا وظنوا أنه يريد الصلح . وقال بعضهم لبعض : ليس هذا لكم بصاحب وإنما هو صاحب صلح .

وقد مكث الحسن بعد البيعة شهرين أو قريبا من شهرين لا يذكر الحرب ولا يظهر استعدادا لها ، حتى أبلغ عليه قيس بن سعد وعبيد الله بن عباس ، وكتب إليه عبد الله بن عباس من مكة يحرضه على الحرب ، ويبلغ عليه في أن ينهض فيما كان ينهض فيه أبوه .

فنهض للحرب وقدم بين يديه اثني عشر ألفا من الجند ، جعل عليهم قيس بن سعد ، وجعل معه عبيد الله بن عباس . وقوم يقولون إنه جعل على هذا الجند أبن عمه ، وأمره أن يستشير قيس بن سعد وسعيد بن قيس الحمدايي ولا يخالف عن رأيهما . فمضى الجند وخرج الحسن في إثرهم في عدد ضخم من أهل العراق ، وكانه

خرج يظهر لهم الحرب ويدبر أمر الصلح فيما بينه وبين خاصته . حتى إذا بلغ المدائن تسامع الجيش ببعض ذلك ، فاضطرب الناس وماج بعضهم في بعض ، واقتحموا على الحسن فسطاطه وعنفوا به عنفاً شديداً حتى انتهبوا مئاعه . فخرج الحسن يريد المدائن . وطلعه رجل فلم يصب منه مقتلاً . يقول بعض المؤرخين : إن هذا الرجل كان من أصحابه ، ويقول بعضهم الآخرة : إنه كان من الخوارج وأنه قال للحسن وهو يهيم به : أشركت كما أشرك أبوك .

وقد أقام الحسن في المدائن حتى برى من جرحه ، وتمجّل السلم في أثناء ذلك ثم رجع إلى الكوفة فاستقبل فيها سفراء معاوية الذين أعطوه كل ما أراد . أعطوه الأمان له ولأصحابه كافة ، وأعطوه خمسة ملايين من الدراهم كانت في بيت المال بالكوفة ، وأعطوه خراج كورتين من كور البصرة ما عاش .

و بينما كان الحسن يتفاوض في الصلح كان عبيد الله بن عباس يتمجّل السلم لنفسه ويترك جيشه إلى معاوية دون أن يستخلف عليه أحداً . رشاه معاوية بالمال ، فلم يستطع أن يعصى المال . وكذلك انحرف عبد الله بن عباس عن علي ، وانحرف عبيد الله بن عباس عن الحسن . كلاهما انحرف عن صاحبه في أشد الأوقات حرجاً وأعسرهما عسراً .

ونهب قيس بن سعد بأمر هذا الجند ، حتى جاءه أمر الحسن بالدخول في طاعة معاوية . فأظهر الناس على ذلك وخبرهم بين أن يدخلوا فيها دخل فيه إمامهم أو يقاتلوا عدوهم على الحق بغير إمام . فاختاروا العافية ، ووضعت الحرب أوزارها . ففتحت الطريق لمعاوية إلى الكوفة ، فدخلها موفوراً ، وبايع له الناس ولم يبايع قيس بن سعد إلا بعد خطوب .

قيس بن سعد
بن عبد الله
بن عباس
بن علي

ولا بد من وقفة قصيرة عند حديث الصليح وما جرى بين الحسن ومعاوية من المناقضة فيه ، فقد يُظهرنا التأمل في هذا كله على اتجاه نفوس الناس وقلوبهم في ذلك الوقت إلى الدنيا أكثر من اتجاهها إلى الدين . وقد يظهرنا ذلك أيضاً على أن الحسن وأباه ، وهذه القلة القليلة من أشباههما ، إنما كانوا يعيشون غرباء في هذه البيئة الجديدة القديمة ، أوفى هذا الخلف الذي خلف من المسلمين . جماعة من هذه القلة كرهوا الفتنة وأسقياسوا من يتتهم فقرّوا بأيديهم إلى العزلة وآثروا الله على الناس ، وآخرون رأوا أن الدين لم يُوح به إلى النبي ليؤثر به نفسه ويفرّ به من البيئة التي ملأها الفساد ، وإنما أوحى به ليصلح من أمر الناس ما فسد ، ويقوم من حياتهم ما أعوج . ويحملهم على الجادة ، ويهديهم الصراط المستقيم . وقد نهض النبي بأمر ربه ، لم يفرّ بدريته إلى غار حراء ، ولم يعتزل به أهل مكة ، وإنما واجه قومه بما كرهوا ، عَنف بهم وعنفوا به ، وألح في دعائهم إلى الخير وألحوا في المكروه والكيد له والتأليب عليه ، حتى أخرجوه من وطنه ، فلم يثبط ذلك من همّه ، ولم يقل من حده ، ولم يكن يخفل في سبيل الدين بأن يضع خصمه الشمس في يمينه والشمس في يساره إن استطاعوا ، وكانت له العاقبة . فحمل الناس على الخير وهداهم إلى الدين ، لم يشفق من تبعه ، ولم يخف مكروهها .

وقد رأى على أمثاله القليلون أن النبي قد سن لهم سنة في إغاث أمر الله وتخلّ الناس على الحق ، فمضوا على سنة النبي وصاحبيه من بعده ، وأحتملوا في ذلك ما احتملوا من البلاء والمناء والقتل في ميادين الحرب ، أو القتل غيلة أثناء الخروج إلى الصلاة .

ولم يكن بد من أن تصير أمور الناس إلى ما صارت إليه ، فقد لقي العرب

غيرهم من الأمم ، وورثوا ملككم وعرفوا حضارتهم وبلوا ما في حياتهم من خير
وشر ، ومن حلو ومر . وكان من الطبيعي أن تنتهي الأمور إلى إحدى اثنتين :
فإما أن يقهر الغالبون فيعربوا هذه الأمم المغلوبة ، وإما أن يقهر المغلوبون فيفتنوا
هذه الأمة الغالبة . وقد فتنت الأمة الغالبة عن كثير من أمرها ، فأعرضت عن
خلافتها وعن سنتها الرشيدة ، ودفعت إلى الملك تقلد فيه قيصر وكسرى أكثر مما
تقلد النبي والشيخين .

ويكفي أن تلاحظ ما قدمته آنفاً من أن أشرف أهل العراق كانوا يتصلون
بمعاوية في أيام علي ، ينفقون ماله ويميدون له أمره . وأن تلاحظ بعد ذلك أن
الحسن لم يكذب يفرغ من البيعة حتى فرغ جماعة من الأشراف الذين بايعوه إلى
معاوية ، منهم من سار إليه فبايعه وأقام معه حتى عادوا في صحبته إلى العراق ، ومنهم
من أرسلوا إليه الكتب ينثون به بضعف الحسن وأنتشار أمره واختلاف الناس
عليه ، ويتعجلون قدومه إلى العراق ، حتى لم يخرج معاوية من أن يتأذن في أصحابه
من أهل الشام : أن كتب أهل العراق قد تواترت إليه يدعونه فيها إلى أن يسير
إليهم ، وأن أشرف أهل العراق قد جعلوا يقبلون عليه لبايعوه .

وقد غير معاوية سياسته فجأة تغييراً كاملاً ، فأعرض عن العنف ومال إلى الرفق
وأمعن فيه . وكأنه كان يعرف عناية الحسن وبغضه للفتنة ونمحوه من صفك
الدماء ، كما كان يعرف كغيره من عامة الناس مكان الحسن من النبي ونزوع نفسه
إلى الخير وعزوفها عن الشر .

فلم يكذب الحسن يكتب إليه مع جندب بن عبد الله الأزدي ينثيه بأن الناس
قد بايعوه ويدعوه إلى الطاعة ، حتى رد عليه معاوية ردّاً رقيقاً ليس فيه شيء ،
مما كان في كنبه إلى علي من الشدة والغاظة والتأنيب والامتناع .

وإنما كتب إليه ينثيه : أنه لو كان يعلم أنه أقوم بالأمر وأخبط للناس
وأكيد للعدو وأحوط على المسلمين وأعلم بالسياسة وأقوى على جمع المال منه لأجابه

إلى ما سأل ، لأنه يراه لكل خير أهلاً . ويقول له إن أمري وأمرك شبيه بأمر أبي بكر وأمركم بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم . يريد أن أبا بكر وأصحاب النبي معه عرفوا لأهل البيت مكانتهم من النبي واستحقاقهم لكل كرامة ، ولكنهم مع ذلك صرفوا الخلافة عنهم إلى من هو أقدر على النهوض بأمرها من المسلمين . وقد عاد الأمر إلى مثل ما كان عليه بعد وفاة النبي ، لم يتغير مكانة أهل البيت ولم يتغير استحقاقهم لكل كرامة ، ولكن غيرهم — وهو معاوية — أقدر منهم على النهوض بأمر الخلافة وأعباء السلطان .

ثم وعده أن يسوغه ما في بيت مال العراق ، وأن يجعل له خراج ما يختار من الكور ، يستعين به على مؤنته ونفقته ما عاش .

وقد عاد جندب يكتب معاوية إلى الحسن ، وأنبأه باجتماع أهل الشام وكثرتهم وتأهبهم للسير إليه ، وأشار عليه أن يغزوهم قبل أن يغزوه . ولكن الحسن ظن ساكناً لا ينشط للحرب حتى علم أن معاوية قد سار إليه ، وكاد أن يبلغ حدود العراق . هنالك نهض للقاءه وجرى له ما علمت من الأحداث .

ولم يكن قعود الحسن عن الحرب جبناً أو فراراً ، وإنما كان كراهية لسفك الدماء من جهة ، وشكاً في أصحابه من جهة أخرى . وقد تبين له بعد مسيره وما كان من أمره مع الناس حين بلغ المدائن أنه لم يكن خطئاً . ولا سيما بعد أن عرف وفود الأشراف من أهل العراق على معاوية ، وأن الذين لم يقدوا عليه قد كتبوا إليه . فكان يقول لأهل العراق : أنتم أكرهتم أبي على الحرب وأكرهتموه على التحكيم ، ثم اختلفتم عليه وخذلتموه . وهؤلاء وجوهكم وأشرافكم يقدون على معاوية أو يكتبون إليه مبايعين . فلا تغروني عن ديني .

ثم تعجل الصلح . فأرسل إليه معاوية عبد الله بن عامر عامل غسان على البصرة ، وعبد الرحمن بن سمره فعرضاً عليه الصلح وألحاً عليه فيه ، ورغباه بتأريغاه به مما علمت .

فقبل مبدأ الصلح وأرسل سفيرين إلى معاوية ، هما عمرو بن سَلَمَة الهمداني ومحمد بن الأشعث الكندي ، ليستوثقا من معاوية ويعلما ما عنده . فأعطاهما معاوية هذا الكتاب : **بسم الله الرحمن الرحيم** . هذا كتاب للحسن بن علي من معاوية بن أبي سفيان . إني صالحتك على أن لك الأمر من بعدي ، ولك عهد الله وميثاقه وزمته وزمة رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، وأشد ما أخذته الله على أحد من خلقه من عهد وعقد . لا أبغيك غائلة ولا مكروها . وعلى أن أعطيك في كل سنة ألف ألف درهم من بيت المال . وعلى أن لك خراج بستان ودارا يجرد تبعث إليهما عمالك وتصنع بهما ما بدا لك . شهد عبد الله بن عامر وعمرو بن سلمة الكندي وعبد الرحمن بن سبرة ومحمد بن الأشعث الكندي وكتب في شهر ربيع الآخر سنة إحدى وأربعين .

ونلاحظ أن معاوية لم يبدأ هذا الكتاب كما كان يبدأ كتبه إلى علي : « من معاوية بن أبي سفيان إلى علي بن أبي طالب » ، وإنما قدم الحسن فكتب : « إلى الحسن بن علي من معاوية بن أبي سفيان » يظهر بذلك تكريم الحسن وأنه يسير معه سيرة غير سيرته مع أبيه .

وقد عرض معاوية على الحسن ثلاثة أشياء : أن يجعله ولياً عهده . وأن يجعل له مرتباً سنوياً من بيت المال ألف ألف درهم ، وأن يترك له كورتين من كور فارس يرسل إليهما (مخائله) ويصنع بهما ما يشاء .

نعم أعطى علي نفسه العهد الشديد المتأكد أن يؤمن الحسن من كل غائلة . ولم يكتف الحسن بهذه الشروط ، لأن فيها شيئاً لا يملكه معاوية في رأيه ، وهو ولاية العهد . ولأن ما عدا هذا من الشروط المالية نوع من الإغراء وليس بندي خطر عند الحسن . فبيت مال العراق في يده ، وكور فارس كلياً في يده أيضاً ، وقد أهل معاوية في كتابه شيئاً هو أخطر من كل ما ذكر ، وهو تأمين أصحاب الحسن الذين حاربوا مع علي وهووا بالحرب مع الحسن نفسه .

والنكاح احتفظ الحسن بكتاب معاوية عنده وأرسل إليه رجلاً ، من بني عبد المطلب

من جهة ، وبينه وبين معاوية قرابة قريبة من جهة أخرى ، وهو عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب ، وأمه أخت معاوية . فقال له إن كنت خالك وقل له : إن أمنت الناس بإعتك .

وكان الحسن أراد أن يصطنع شيئاً من اللباقة ، فاحتفظ بشروط معاوية وطلب إلى معاوية مزيداً هو تأمين الناس . ولكن معاوية كان أدهى من ذلك وأبرع كيداً . فقد أعطى ابن أخته طوماراً ختم في أسفلته وقال له : اكتب ما شئت . فجاء عبد الله بن الحارث بهذا التفويض المطلق إلى الحسن ، فكتب فيه الحسن : « هذا ما صالح عليه الحسن بن علي معاوية بن أبي سفيان . صالحه على أن يسلم إليه ولاية أمر المسلمين على أن يعمل فيها بكتاب الله وسنة نبيه وسيرة الخلفاء الصالحين . وعلى أنه ليس لمعاوية أن يعهد لأحد من بعده ، وأن يكون الأمر شورى ، والناس آمنون حيث كانوا على أنفسهم وأموالهم وذرياتهم ، وعلى ألا يبغى الحسن بن علي غائلة سرّاً ولا علانية ، ولا يخيف أحداً من أصحابه . شهد عبد الله بن الحارث وعمرو بن ملفة » . ثم رد عبد الله بن الحارث إلى معاوية بكتابه هذا ليشهد عليه من شاء من أصحابه ، ففعل .

وتم الصلح ، ولكنه لم يتم دون أن يترك بين الرجلين شيئاً من اختلاف الرأي وسوء التفهم ، كما يقال في هذه الأيام .

أكان الكتاب الأول الذي أرسله معاوية إلى الحسن قائماً بكفيل الحسن ما أعطاه معاوية من الشروط ، ما عدا ولاية العهد التي لم يرضها الحسن . أم سقط بهذا الكتاب الذي كتبه الحسن وأمضاه معاوية .

أما الحسن فقد رأى أن كتاب معاوية الأول ظل قائماً ، وأن معاوية قد التزم فيه ما وعده به من مرتب في كل عام ، ومن خراج هاتين الكورتين للحسن ما عاش . وأما معاوية فقد رأى أن الكتاب الثاني قد ألغى الكتاب الأول إلغاءً فليس للحسن عنده إلا ما طلب من أن يكون الأمر شورى بعد موت معاوية ،

ومن تأمين الناس على أنفسهم وعلى أموالهم وذرائعهم ، ومن ألا يبغي الحسن غائلة سرا أو جهرا ، ومن أن يعمل في أمر المسلمين بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة خلفاء الصالحين .

ومن أجل اختلاف الرأي هذا طلب الحسن إلى معاوية ، بعد أن استقام له الأمر أن يفي له بشروطه المالية . فأبى عليه معاوية وقال له : ليس لك عندي إلا ما شرطت لنفسك . وكان الحسن أراد تحكيا ، وكأنه أراد أن يحكم سعد بن أبي وقاص . فلم يقبل معاوية تحكيا ولسكنه على ذلك أرضى الحسن بما أعطاه وما فرض له من المال .

وتكثر المؤرخون والرواة بعد ذلك ، فزعم قوم أن معاوية وفى بالشروط للحسن ثم أغرى أهل البصرة سرا ، فطردوا عمال الحسن من الكورتين ، وأبوا أن يدفعوا إليه شيئا من خراجهما ، وقالوا : هذا فيئنا وليس لأحد غيرنا فيه حق .

والأمر كما رأيت أسير من ذلك . والشئ الذي ليس فيه شك ، هو أن معاوية قد برز الحسن وأرضاه بالمال ، فلم يجد في حياته عسرا ولا ضيقا ، وإنما عاش في المدينة عيشة النقي السخي ، الذي ينفق عن سعة ولا يحسب للمال حسابا .

ومهما يكن من شئ ، فقد سار معاوية إلى الكوفة مطمئنا راضيا بال ، ينشر من حوله الرضى والطمأنينة . واستقبله الحسن قبائعه وبايعه الناس . وكان معاوية أراد أن يعلن الحسن رضاه عن هذا الصلح واطمئنانه إلى النظام الجديد .

وهذا طبيعي لا يحتاج فيه وقبوله إلى تكلف من تكلف من الرواة والمؤرخين ، الذين زعموا أن عمرو بن العاص هو الذي أغرى معاوية بدعوة الحسن إلى أن يتكلم ؛ ليظهر للناس مجرته وضعفه أو ليسوءه أمام أنصاره وشيعته . فالحسن لم يختلس الصلح اختلاسا ، ولم يستخف به من الناس ، والحسن قد خطب الناس غير مرة في حياة أبيه و بعد وفاته ، فلم يعرف الناس منه عيا أو حصرا وهو بعد ذلك أو قبل ذلك من أهل بيت لم يعرفوا قط يعني أو حصرا ، وإنما كانوا معدن الفصاحة واللسان

وفصل الخطاب . وقد خطب الحسن فقال خير ما كان يمكن أن يقال وأصدق ما كان يمكن أن يقال أيضا ، قال : « أيها الناس إن أكيس الكيس التقى ، وأحق الحق الفجور . إن هذا الأمر الذي سلمته لمعاوية إما أن يكون حق رجل كان أحق به مني فأخذ حقه ، وإما أن يكون حق فتركته لصالح أمة محمد وحقق دماءها . فالحمد لله الذي أكرم بنا أولكم وحقق دماء آخركم » .

والرواة يزعمون أن هذا الكلام قد أغضب معاوية ، وأنه لام عمرو بن العاص لأنه هو الذي ألبح في أن يتكلم الحسن .

ثم هم بعد ذلك يزيدون في كلام الحسن ما عسى أن يكون منه وما عسى ألا يكون .

ومهما يكن من ذلك فقد سخط على الحسن جماعة من أصحابه الذين أخلصوا له ولأبيه ، وأخلصوا في بعض معاوية وأهل الشام . ورأوا في هذا الصلح نوعاً من التسليم لم يكن يلائم ما بذلوا أيام علي من جهد ، ولم يكن يلائم كذلك ما كان في أيديهم من قوة . فمنهم من كان يقول للحسن : يا مُذل المؤمنين ، ومنهم من كان يقول له : يا مُذل العرب ، ومنهم من كان يقول له : يا مسود وجوه العرب . ولكن الحسن لم يحفل بشيء من ذلك ، وإنما رضى عن خطته كل الرضا ، رأى فيها حقاً للدماء ووضعاً لأوزار الحرب وجهماً لكلمة الأمة . وتمكيناً للمسلمين من أن يستقبلوا أمورهم مؤتلفين لا مختلفين ومتفقين لا متفرقين ، ومن أن يفرغ أهل الثغور لتغورهم يردون عنها طمع العدو فيها وفيها وراءها ، ومن أن يفرغ الجند للفتح يستأنفونه من حيث وقته النشئة .

ويقول الرواة : إن الحسين بن علي رحمه الله لم يكن يرى رأى أخيه ولا يقر ميله إلى السلم ، وإنه ألبح على أخيه في أن يستمسك ويمضي في الحرب ، ولكن أخاه امتنع عليه وأنذره بوضعه في الحديد إن لم يطمعه .

وليس في هذا شيء من الغرابة : فقد كان علي نفسه يتنبأ ببعض ذلك ، يتحدث

بأن الحسن سيخرج من هذا الأمر ، وبأن الحسين هو أشبه الناس به ، وربما قسا
على الحسن شيئاً فقال : إن الحسن فقي من الفتيان صاحب جفان وخوان .
وقد فرغ الحسن من هذا الأمر كله وارتحل بأهل بيته إلى المدينة ، وترك معاوية
في الكوفة يدبر أمر دولته الجديدة كما يشاء . ولكن الحسن لم يكد يبعد عن
الكوفة حتى أدركه رسول معاوية يريد أن يرده إلى الكوفة ليقا تل طائفة من
الطوارج خرجت عليه . فأبى الحسن أن يعود ، وقال : لقد صالحته وما أريد إلا
حقن الدماء وأجتناب الحرب . وانتهى الحسن إلى المدينة فلقى من أهلها إثر وصوله
إليها من لامة في الصلح كما لامة فيه أهل الكوفة ، فكان يقول للأنمية : كرهت
أن ألقى الله عز وجل فإذا سيمون ألفاً أو أكثر تشخب أوداجهم دماً ، يقول
كل منهم : ياربى ، فيم قُتلت ؟

(٤٤)

ولم يكد الحسن يترك الكوفة في طريقه إلى المدينة حتى أظهر معاوية لأهل العراق بشدة بعدلين ، وعنفاً بعد رفق فأعلن إليهم أول الأمر ألا بيعة لهم عنده حتى يكفوه بوائقهم . ويردوا عنه خوارجهم هؤلاء الذين خرجوا عليه . فمضى أهل الكوفة إلى الخوارج فقاتلهم كما كانوا يقاتلونهم أيام علي . واستبان لهم أن أمرهم لم يتغير وأنهم كانوا يقاتلون آبائهم وإخوانهم وأولى مودتهم ليطيعوا علياً ، ثم هم الآن يقاتلونهم ليطيعوا معاوية .

ثم أحرب لهم معاوية بعد ذلك عن خطته التي رسمها وسياسته التي سيتوخاها فيهم . فأنبأهم بأنه نظر فرأى أمور الناس لا تصلح إلا بخصال : أولها أن يأتي المسلمون عدوهم في بلادهم قبل أن يأتيتهم هؤلاء العدو في بلاد الإسلام ، ولم على ذلك أن يأخذوا أعطيتهم في إبانها . والخصلة الثانية أن بُعِثَهم إلى الثغور القريبة عليها أن تقيم في ثغورها ستة أشهر . فإذا بعدت الثغور فعلى البعث أن تقيم فيها ستة . والخصلة الثالثة أن تُصلح البلاد وترعى مرافقها حتى لا يصيبها الجهد . ثم أعلن إليهم أنه كان قد حرص على أن يخرج الناس من الفتنة ، ويضع عنهم أوزار الحرب ، ويكف بأس بعضهم عن بعض ، ويجمع كلمتهم . وفي سبيل ذلك أشترط شروطاً ووعد عداًت ومضى آمناً ، وإنه الآن يضع هذا كله تحت قدمه .

ثم أعلن إليهم آخر الأمر أن ذمته بريئة ممن لم يقبل فُيعطى البيعة . وأنجلهم ثلاثاً . فأقبل الناس من كل أوب ببايعون . وهذا كله إن دل على شيء . فإنما يدل على أن معاوية صانع أهل العراق ورفق بهم ، حتى يتم له الصلح ويستقيم له الأمر ويخرج الحسن من العراق . فلما تم له ما أراد اصطنع الحزم وساس أهل العراق سياسة لم يكونوا يعرفونها من قبل .

فأخرجهم من الدعة التي ألغوها ، وعلمهم أن طاعة الأمراء فرض لا ينبغي التردد فيه أو الالتواء به ، وأن من لم يعط الطاعة فلا أمان له ، وقد برئت منه ذمة السلطان . هنالك عرف أهل العراق أن حياتهم قد تغيرت ، وأنهم سيستقبلون من أمرهم أشد وأقسى مما كانوا يظنون .

وقد ولى معاوية المغيرة بن شعبة أمر الكوفة . وولى عبد الله بن عامر أمر البصرة ، فعاد إليها بعد أن كان قد فارقها بقتل عتيان . وعاد معاوية إلى الشام يدبر أمر دولته من دمشق .

وقد جعل أهل العراق يذكرون حياتهم أيام علي فيحزنون عليها ، ويندمون على ما كان من تفر يطهم في جنب خليفهم ، ويندمون كذلك على ما كان من الصلح بينهم وبين أهل الشام ، وجعلوا كلما أتى بعضهم بعضا تلاوموا فيما كان ، وأجالوا الرأي فيما يمكن أن يكون . ولم تكدهم نضى أعوام قليلة حتى جعلت وفودهم تنفذ إلى المدينة لقاء الحسن والقول له والاستماع منه .

وقد أقبل عليه ذات يوم وفد من أشرف أهل الكوفة ، فقال له متكلمهم سليمان ابن صرد الخراساني : « ما يتقضى تعجبنا من بيعتك معاوية ومعك أربعمائة مقاتل من أهل الكوفة كائهم يأخذ العطاء ، وهم على أبواب منازلهم ، ومعهم مثلهم من أبنائهم وأتباعهم ، سوى شيعتك من أهل البصرة وأهل الحجاز ، ثم لم تأخذ لنفسك ثقة في العقد ولا حظاً من العطية . فلو كنت إذ فعلت ما فعلت أشهدت على معاوية وجوه أهل المشرق والمغرب ، وكتبت عليه كتاباً بأن الأمر لك بعده ، كان الأمر علينا أبسر ، ولكنه أعطاك شيئاً بينك وبينه ، ثم لم يف به ، ثم لم يلبث أن قال على رؤوس الناس إني : « كنت شرعت شروطاً ووعدت عدات بإرادة لإطفاء نار الحرب ومداراة لقطع هذه الفتنة . فأما إذا جمع الله لنا الكلمة والألفة وأمننا من الفرقة فإن ذلك تحت قدمي . فوالله ما أغترني بذلك إلا ما كان بينك وبينه ، وقد نقض . فإذا شئت فأعد الحرب جذعة وأذن لي في تقدمك إلى الكوفة

فأخرج عنها عامله وأظهر خلعها ، وتبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين .
وقال الآخرون مثل ما قال سليمان بن صرد . فهم إذا إنما جاءوا للدينة ولقوا
الحسن ليعاتبوه أولا ، لأنه جنح إلى السلم على رغم ما كان عنده من قوة وعدد .
وليعاتبوه ثانيا ، لأنه حين أمضى الصلح لم يشهد عليه وجوه الناس من أهل المشرق
والمغرب ، ولم يشترط لنفسه ولاية العهد ، ثم لينبئوه ثالثا بأن معاوية قد نقض الصلح
وأعان نقضه على رؤوس الأشهاد . ثم ليطلبوا إليه بعد ذلك أن يعيد الحرب جذعة
وأن يأذن لهم في أن يسبقوا إلى الكوفة فيعلنوا فيها خلع معاوية ويخرجوا منها
عامله ، وحينئذ ينبذ الحسن إلى معاوية على سواء إن الله لا يحب الخائنين .

وقد قبل الحسن منهم شيئا ورفض شيئا . وكان فيما قيل منهم وأبي عليهم ناصحا
لهم رفيقا بهم مؤثرا السلم وحقن الدماء ، ولكنه على ذلك لم يؤنسهم وإنما أبقى لهم
شيئا من أمل . فقال لهم فيما روى البلاذري : « أتم شيعتنا وأهل مودتنا . فلو
كنت بالحرم في أمر الدنيا أعمل ولسلطانها أعمل وأنصب ، ما كان معاوية بأبأس
مني بأسا ولا أشد شكيمة ولا أمضى عزيمة . ولكني أرى غير ما رأيتم . وما أردت
فيما فعلت إلا حقن الدماء ، فأرضوا بقضاء الله وسلموا الأمر والزمو بيوتكم وأمسكوا
وكفوا أيديكم حتى يستريح بر أو يستراح من فاجر » .

فقد أعطاهم الحسن كما ترى الرضى حين أعلن إليهم أنهم شيعة أهل البيت
وذوو مودتهم . وإذا فمن الحق عليهم أن يسمعوا له ويأتمروا بأمره ويكونوا عند ما
يريد منهم . ثم بين لهم أنه لم يصلح معاوية عن ضعف ولا عن عجز ، وإنما أراد
حقن الدماء . ولو قد أراد الحرب لما كان معاوية أشد منه قوة ولا أعسر مراسا .
ثم طالب إليهم أن يرضوا بقضاء الله ويطيعوا السلطان ويكفوا أيديهم عنه ، وأنباهم
بأنهم لن يفعلوا ذلك آخر الدهر ، ولن يستسلموا لعدوهم في غير مقاومة ، وإنما هو
انتظار إلى حين ، هو انتظار إلى أن يستريح الأبرار من أهل الحق أو يريح الله من
الفجار من أهل الباطل .

فهو إذاً يهيئهم للحرب حين يأتي إبانها ويحين حينها ، ويأمرهم بالسلم الموقت حتى يستريحوا ويحسنوا الاستعداد . ومن يدري لعل معاوية أن يريح الله منه ، فتستعمل الأمة أمرها على ما يحب لها صالحو المؤمنين .

وأعتقد أنا أن اليوم الذي لقي الحسن فيه هؤلاء الوفد من أهل الكوفة، فسمع منهم ما سمع وقال لهم ما قال ورسم لهم خطتهم ، هو اليوم الذي أنشئ فيه الحزب السياسي المنظم لشيعة عليّ وبنيه . نظم الحزب في المدينة في ذلك المجلس ، وأصبح الحسن له رئيساً ، وعاد أشراف أهل الكوفة إلى من وراءهم ينبؤونهم بالنظام الجديد وانخطة المرسومة ، ويهيئونهم لهذا السلم الموقت والحرب يمكن أن تنار حين يأتي الأمر بإثارتها من الإمام للقيم في يثرب .

وكان برنامج الحرب في أول إنشائه كما ترى وانها يسيرة لا عسر فيه ولا تعقيد ، طاعة الإمام من بني عليّ والانتظار في سلم ودعة حتى يؤمروا بالحرب فيثربوها . ومضى أمر الحزب على ذلك ، فجعل الشيعة يلقي بعضهم بعضاً يتذكرون أمورهم ، ويسجلون على معاوية وولائه ما يتجاوزون به حدود الحق والعدل ، وينتظرون أن يأمرهم الإمام بالخروج .

فمنه
منه

(٤٥)

ولكن الإمام لم يأمرهم بالخروج ، ولعله كان يأمرهم بالعافية ويتقدم إليهم بين حين وحين ، إذا تهيأ أثناء وفودهم على موسمهم ، بأن يؤثروا البقيا ويصطنعوا الرفق ، ولا يعرضوا أنفسهم لبطش السلطان .

ولم تكن شيعة أهل البيت متصورة على الكوفة ولكنها كانت منتشرة في آفاق البلاد ، تقل في بعضها وتكثر في بعضها الآخر . وكانت أمرجتها تختلف في المعارضة باختلاف كثرتها وقتتها ، وبأختلاف سياسة الولاة لها ، فكانت تنفق قبل كل شيء على أن ولاية معاوية شريرة ليس من احتمالها بدء ، حتى تنهتيا الفرصة للتخلص منه ، إتما باستراحة الأبرار وحسن استعدادهم للخروج وقدرتهم عليه ، وإما بموت الفجار وعودة الأمر شورى بين المسلمين . وكانت الشيعة تنشط أشد النشاط في نشر الدعوة للإمام من أهل البيت بحيث يؤول الأمر إليه ، حين يستشار المسلمون في أمر خلافتهم . فكانوا يدعون إلى إمامهم في السلم ، يلبثون في هذه الدعوة ويشهدون ، حسبا يكون لهم من الأمرجة وما يتاح لهم من القرض والظروف . وكان الحسن نفسه وفيما لمعاوية ببيعتة ، حفيظا له على عهده ، مستعينا به إن احتاج إلى المعونة مهما يكن نوعها ، ولكنه على ذلك كان معارضا ولم يكن يستجف بمعارضته ، وإنما كان يظهر منها ما يشاء في المدينة حيث كان يقيم ، وفي مكة حين كان يقيم بها أثناء الموسم . وكانت القرض تواتيه أحسن المواتاة وأيسرها . فهو كان عذب الروح حلوا الحديث كريم المعاشرة حسن الألفة محببا إلى الناس ، يحبه أترابه من شباب قريش والأنصار هذه الخصال ، ويحبه الشيوع من أصحاب النبي هذه الخصال ولما كانه من النبي ، ويحبه عامة الناس لكل هذا ولسخائه وجوده وإعطائه المال حين يسأل وحين لا يسأل . وكان يصبح فيصلي الصبح

ويجلس في مكانه ، حتى إذا ارتفعت الشمس طاف بأسماء المؤمنين زائراً لهم
متحدثاً إليهم ، يترهن ويبرهنه ، ويهدي إليهم ويهدي إليهم ، ثم يفرغ لبعض
شأنه . فإذا صليت الظهر جلس الناس في المسجد فأطال الجلوس يسمع منهم ويقول
لهم ، يعلم من أحتاج منهم إلى العلم ، ويؤدب من أحتاج منهم إلى الأدب ، ويسمع
من شيوخ الصحابة من يفيدهم علماً وأدباً . وكان في أثناء هذا كله إذا ذكر السلطان
أو ذكر السلطان عنده يعرف الخير وينكر الشر في أرق لفظ وأعذب . ولكنه
كان يشتد حتى يبلغ القسوة إن ذكر أبوه بغير ما يحب ، أو لقي من بغى أباه
الفوائل أو سعى إليه بمكره . وكان بعد هذا كله يحسن كما أحسن الله إليه ،
ولا ينسى نصيبه من الدنيا . فكان ، فيما أنفق المؤرخون والرواة ، عليه من واجامطلاقاً ،
حتى أنكر أبوه عليه ذلك ، ونهى الناس عن تزويجه ، فلم ينتهوا وكأبروا أباه في
ذلك مداعبين له . كانوا يرون في الإصهار إلى سبط النبي وابن أمير المؤمنين
شرفاً أي شرف .

وكان معاوية رفيقاً بالحسن أعظم الرفق ، وإصلاً له أحسن الصلة . ولكن معارضة
الحسن كانت تبلغه ، فيعاتبه فيها لئناً حيناً وشديداً حيناً . ولكن مكان الحسن
من معاوية لم يكن محبباً إليه ، فقد كان معاوية رجلاً بعيد النظر ، لم يكده يطعن
إلى الخلافة ويرى أنها قد أطأنت إليه ، حتى فكر في أن يجعلها تراثاً بعده لآل
أبي سفيان ، وكان يفكر في ابنه يزيد دائماً ، فيرى أن الحسن هو الخائن بينه وبين
ما يريد من ذلك . فهو قد تعجل الصلح مع الحسن فعرض عليه ولاية الأمر من بعده .
ومن الحق أن الحسن لم يقبل منه ذلك ، وإنما اشترط عليه أن تكون الخلافة
بعده شورى بين المسلمين ، يختارون لها من أحبوا . وكان الحسن في أكبر الظن
يرى أن المسلمين لن يعدلوا به بعد وفاة معاوية أحداً . وكانت الشيعة تؤمن بذلك
أشد الإيمان ، وتدعوه فتلج في الدعاء .

وهنا يختلف المؤرخون والرواة ، فقد توفي الحسن رحمه الله سنة خمسين للهجرة .

فأما الشيعة فيرون أن معاوية قد دس إليه من سمه ليخلوله ولأبنة وجه الخلافة .
وأما مؤرخو الجماعة من أهل السنة فيروون ذلك ويكثرون من روايته ،
ولكنهم لا يقطعون به . ومن المحدثين من يرويه ولكنه يراه بعيداً ، لا شيء إلا لأن
معاوية قد سب النبي فلا يليق به أن يأتي مثل هذا الأمر البغيض .

ومؤرخو أهل السنة مع ذلك يتحدثون بأن الحسن نفسه قال لبعض عاتديه
في مرضه الأخير : « لقد سقيت السم مرات ، ولكني لم أشتق قط سماً أشدَّ عليَّ من
هذا الذي سقيته هذه المرة . ولقد لفظت أنفاً قطعة من كبدي » .

و يتحدثون كذلك بأن أخاه الحسين رحمه الله سأل عن سقاء السم ، فأبى أن
ينبشه به مخافة أن يقتص منه بغير حجة فاطمة عليه . يئس الحسن من الحياة وكره
أن يلقي الله وقد اقتص منه بالشبهة ، فأمر أن يكل هذا القصاص إلى الله عز وجل .
وبعض المؤرخين يزعم أن سمعة بنت الأشعث بن قيس زوج الحسن هي التي
أختارها معاوية لتدس السم للحسن في بعض شرابه أو طعامه ، ورشاه في ذلك
بمائة ألف دينار . ومنهم من يزعم أنه وعدها بأن يتخذها لنفسه زوجاً . فلما مات
الحسن وفي لها معاوية بالمال وكره أن ينزوجها ، مخافة أن تفعل به ما فعلت
بالحسن . والتكلف في هذه الرواية ظاهر ، ذهب بها أصحابها إلى ما عُرف من
كيد الأشعث بن قيس لعلي فأرادوا أن تكون أخته هي التي كادت للحسن حتى
أوردته الموت .

وبعض المؤرخين يرون أن معاوية لم يُبعد في الاختيار بين زوجات الحسن ،
و إنما اختار لسته قرشية هي هند بنت سُهيل بن عمرو ، ذلك الذي سقر عن قريش
إلى النبي في صلح الحديبية .

ونستأقظ بأن معاوية قد دس إلى الحسن من سمه ، ولكني لا أقطع
كذلك بأنه لم يفعل ، فقد عُرف الموت بالسم في أيام معاوية على نحو غريب
مريب . مات الأشتر - فيما يقول المؤرخون - مسموماً في طريقه إلى ولاية مصر ،

تخلصت مصر لمعاوية وقال معاوية وعمره : « إن الله لجنداً من عسل » . ومات
عبد الرحمن بن خالد بن الوليد مسموماً بمحمص في خير طويل . ومات الحسن
بين هذين الرجلين مسموماً كذلك في أكبر الظن ، وتخلصت الخلافة لمعاوية
وأبنه يزيد .

وما ينبغي أن يُذكر أمر الحسين بن علي ، فإن الحسين لم يكن قد نصب نفسه
لبيعة ولم يكن إماماً للمسلمين ، ولم يكن معاوية قد صالحه ولا وعده ولا شرط له .
ومع ذلك فقد هم معاوية أن ينحى الحسين عن مكانه شيئاً لتخلص له الطريق
من ابني فاطمة وسبطي النبي . فقال ذات يوم لعبد الله بن عباس ممازحاً وهو
يريد الجُد : « أنت سيد قومك بعد الحسن » ولكن عبد الله بن عباس لم
ينخدع له وإنما أجابه في صرامة : « أما وأبو عبد الله حيّ فلا » .

ومع ذلك فلم يتردد معاوية — كما سقينا — في أن يبايع بولاية العهد لابنه
يزيد ، وأكره الحسين كما أكره غيره من شباب المهاجرين على أن يسكنوا عن
هذه البيعة ، التي كانوا ينكرونها في أنفسهم أشد الإنكار .

ومهما يكن من شيء فقد صارت رئاسة الشيعة إلى أبي عبد الله الحسين بن علي
رحمه الله بعد وفاة أخيه .

(٤٦)

وكان الاختلاف بين هذين الأخوين في الطبع والمزاج والسيرة شديداً ، كان الحسين كما رأيت صاحب أناة ورفق ، كرهها إليه الحرب وسفك الدماء وحملاته على أن يؤثر السلم ويترك خلافة تكلفه مثل ما كلفت أباه من أهوال الحرب . وكان الحسين كما فيه صارماً في الحق لا يحب الرفق ولا المهادنة ولا التسامح فيما لا ينبغي التسامح فيه . كره صلح أخيه وهم أن يعارض ، فأنذره أخوه بأن يشده في الحديد حتى يتم الصلح .

وكان الحسين يعيب الصلح لأنه إنكار لسيرة أبيه ، ثم لم يكن الحسين مراً واجباً مطلقاً ، ولم يكن ميسراً على نفسه في أمر الدنيا ، ولا متبسطاً في الحديث ، ولا متحيباً إلى الناس ، وإنما كان صارماً على نفسه صارماً على غيره ، يتجرع مرارة الصبر على ما لا يحب ، رأى الوفاء لأخيه حقاً عليه فوفى له وأطاعه كما أطاع أباه من قبله . وما أشك في أنه أثناء هذه السنين ، التي قضاها في المدينة بعد صلح أخيه ، كان يصحرق تشوقاً إلى الفرصة التي تتيح له استئناف الجهاد من حيث حركه أبوه . وقد أتاحت له هذه الفرصة شيئاً ما حين صارت إليه رئاسة الشيعة . وأقول : شيئاً ما ، لأن الفرصة لم تتيح له كاملة ، فقد أصبح سيد قومه ورئيس حزبه ، ولكنه بايع معاوية وما كان له أن ينقض بيعته أو ينحرف عما أعطى على نفسه من العهد والميثاق .

وكان الحسين صاحب فطنة ، حسن النظر في الأمور ، رأى الدولة منقاداً لمعاوية قد ضُبطت له أمصارها ، وعُرف هو كيف يسوم الناس بالحلم والرفق والسخاء ، وكيف يولى في الأمصار من يسومون أهلها بالقسوة الصارمة والخوف الخفيف ، فلم يحاول الخروج حين أتاحت له الفرصة بما كان من نقض معاوية لما بايع الناس عليه ،

من الأخذ بكتاب الله وسنة رسوله .

وقد نفى معاوية هذه البيعة ما في ذلك شك ، ونقضها مرتين : إحداهما حين قتل من قتل من أهل الكوفة كما سترى ، والثانية حين بايع بولاية العبد لابنه يزيد ، وجعل الخلافة وراثية ينقلها لابنه كما ينقل إليه ماله ، مع أن أمر الخلافة ليس ملكاً خاصاً للخليفة ، وإنما هو ملك عام لجماعة المسلمين .

وكان إسراف معاوية في أموال المسلمين وتوحيته الجبابرة على الأمصار ، وإسراف أولئك الجبابرة في أموال الناس ودمائهم ، كل ذلك كان نقضاً منه للبيعة التي أعطاها للناس ، تُبَرى ذمة الحسين لو أراد الخروج .

وقد همت عائشة نفسها أن تخرج بعد قتل من قتل معاوية من أهل الكوفة ، ولكنها أشفت أن تثير فتنة عتياً كالتي أثارها حين خرجت مع صاحبها مطالبة بدم عثمان ، فكثت نفسها عن الخروج .

وقد رأى الحسين أن الأمر لا يستقيم له إن هم بالثورة فصبر نفسه على ما تكره . ولكنه غير سياسة أخيه التي ساس بها الحزب ، فأطلق لسانه في معاوية وولائه حتى أئذره معاوية ، ثم أغرى حزبه بالاستعداد في الحق والإنكار على الأمراء ففعلوا .

وكانت الكوفة خاصة مركز المعارضة العنيفة لمعاوية وعامله زياد .

ونلاحظ أن آثار هاتين السياستين ظاهرة أشد الظهور ، فلم يؤذ الشيعة في أنفسهم ولا في أموالهم ما عاش الحسن ، كانوا يعارضون في لبن وينكرون في رفق ، وكان معاوية وولائه يسمعون منهم ويكفون عنهم ، وربما استصلحوهم بالقول والعمل . فلما صار أمر الشيعة إلى الحسين عنت المعارضة وكادت تصبح ثورة في الكوفة ، فلقبها معاوية وولائه بالشدة بل بالإسراف في الشدة ، حتى تجاوزوا في قمعها كل حد معقول .

وكانت سياسة الحسين مقوية للشيعة ومضعفة لها في وقت واحد . كانت

مضعفة لها لأنها جرت على كثير من أنصار أهل البيت محناً قاسية ، وكانت متوية لها لأنها جعلت الشيعة مضطهدين أشد اضطهاد وأقساء .

وليس شيء من سياسة الناس يروج للآراء ويُغري الناس باتباعها كالاضطهاد الذي يعطف القلوب على الذين تُلم بهم الحن ، وتصب عليهم الكوارث ، وتُبسط عليهم يد السلطان ، والذي يصرف القلوب عن هذا السلطان الذي يدفع إلى الظلم ويُعن فيه ، ويُرهق الناس من أمرهم عسراً .

ولذلك عظم أمر الشيعة في الأعوام العشرة الأخيرة من حكم معاوية . وانتشرت دعوتهم أي انتشار في شرق الدولة الإسلامية وفي جنوب بلاد العرب . ومات معاوية حين مات وكثير من الناس وعامة أهل العراق بنوع خاص يرون بُغض بني أمية وحب أهل البيت لأنفسهم ديناً .

الأكبر
البصرة
شعبه

ولم يكن لين الحسن وشدة الحسين هما وحدهما مصدراً ما أصاب الشيعة في العراق من يسر وعسر ، وإنما أعان ولادة معاوية في العراق على الأمرين جميعاً . فأما البصرة فكانت عثمانية ، وقد رأيت من أمرها ما رأيت ، وعرفت أنها لم تستقم لعل إلا كارهة . وأما الكوفة فكانت موطن الشيعة ومستقر دعوتهم . وقد ولى أمر هذين المصرين ، بعد أن استقام الأمر لمعاوية ، رجلاً لم يحبب العنف ولم يذهب إليه . ولى البصرة عبد الله بن عامر فاستأنف فيها سيرته أيام كان عاملاً لعثمان . نظر إلى نفسه ولم ينظر إلى الناس ، فجمع من المال ما استطاع أن يجمع ، وأرسل للناس أعتنهم يختبون في الشر ويوضعون . وكانت الفتن قد غيّرت من أخلاقهم ، وطراً عليها كثير من الأعراب ، وكثر فيها الموالى ، ونشأ فيها جيل جديد مختلط ، ففساد فيهم الفسق ، وفسد أمر السلطان ، وسقطت هيبة الوالى في نفوسهم ، لأنه كان مشغولاً عنهم بنفسه ، ولأنه كان فيما زعم يتألف الناس ويكره أن يقطع يد سارق ، ثم يرى أخاه أو أباه بعد ذلك . وأقام على هذه السياسة حتى عصى الله وعصى السلطان جيرة ، وفرنح أهل المصر إلى معاوية فعزلوه عنهم ، في قصة طويلة .

وولى على البصرة عاملاً آخر لم يضم فيها إلا أشهراً ثم عزله ، وولى زياداً كما ستري . فحارب الشر بالشر ، وأزال نكراً ليضع مكانه نكراً آخر .

وكان عامل معاوية على الكوفة رجلاً آخر داهية من دواهي العرب هو المغيرة ابن شعبه . وأمر المغيرة بن شعبه غريب كله ، اختلط فيه الخير بالشر حتى أصبح مشكلة من المشكلات . غدر في شبابه بجماعة من أهل الطائفة ، قتلهم جميعاً بعد أن سقام حتى ذهب الحر بمقولهم وناموا لا يفتلون ، فوثب عليهم فقتلهم . وكانوا

اثني عشر أو ثلاثة عشر رجلاً . ولم يستطع أن يعود إلى وطنه في الطائف ، فأستاق
مالاً كثيراً كان هؤلاء الناس قد قدموا به من مصر ، فمضى به حتى أتى المدينة
فأسلم وعرض ما ساق من المال على النبي فأبى أن يقبله ، لأنه نتيجة الغدر وليس
في الغدر خير . وسأله المغيرة عن مصيره ، وقد أسلم بعد أن فعل فعلته تلك ، فقال له
النبي : « إن الإسلام يحب ما قبله » وقد نصح للنبي بعد ذلك وتعرض لأخطار كثيرة
في حرب الردة وفي فتح الشام ، حتى فقد إحدى عينيه في وقعة اليرموك . ثم
شارك في فتح فارس فأبلى أحسن البلاء . وقد أقره عمر على البصرة . وكان
إسلامه لم يكن عميق الأثر في نفسه ، فقد شهد عليه نفر بالزنى عند عمر ، وأوشك
عمر أن يقيم عليه الحد ، لولا أن جليح أحد اليهود وهو زياد . فأقيم حد القذف
على اليهود الآخرين وعزل المغيرة عن البصرة . ولكن عمر ولده الكوفة بعد
ذلك . أقام عاملاً عليها حتى قتل عمر ، واستبقاه عثمان على عمله وقتاً قصيراً ثم عزله .
وقد اعتزل الفتنة . أو قل اعتزل أول الفتنة ، فلم يشارك في الثورة بعثمان ولم يبايع علياً
ولم يشهد الجمل ولا صفين ، ولكنه شهد اجتماع الحكمين . وعسى أن يكون قد
لعب في هذا الاجتماع بعض اللعب . فلما تفرق الحكماء استبان له أن الدنيا قد
أدبرت عن علي ، فأظهر الاعتزال فيما كان يرى من سيرته ، ولكنه مال إلى معاوية
ميلاً وانحياً . فلما قتل علي كان من أسرع الناس إلى معاوية ، وأقبل معه من
الشام حتى دخل الكوفة ، فشهد فيها صلح الحسن وبينة الناس لمعاوية ، واختلفت
ولاية الكوفة اختطافاً ، فيما يقول المؤرخون . فقد روى أن معاوية هم أن يولي
على الكوفة عبد الله بن عمرو بن العاص ، أو يولي على الكوفة عمرًا ويعمل ابنه
على مصر ، فقال له المغيرة بن شعبه : وتقيم أنت بين فكلي الأسد ، هذا في العراق
وهذا في مصر ! فعدل معاوية عن رأيه وجعل المغيرة والياً على الكوفة .

وزعم الرواة أن عمرًا عرف كيد المغيرة فجراه بمناله . قال لمعاوية : نجعل المغيرة
على الخراج ؟ هلاً وأليست رجلاً آخر عليه يكون أقدر على جمع الخراج وضبطه ؟ وعرض

له بأن في المغيرة ضغاً للمال . فاكثفت معاوية بتولية المغيرة على الحرب والصلاة
وجعل الخراج إلى غيره . ولقي عمرو المغيرة : فقال له : هذه بتلك .

وكانت سياسة المغيرة للكوفة كسياسة عبد الله بن عامر للبصرة ، نظر فيها
المغيرة إلى نفسه أكثر مما نظر إلى غيره ، فرقى بالناس وأصبح لهم ، وترك لمعارضى
بنى أسية من أنصار على ومن الخوارج قدراً حسناً من الحرية .

وكان معاوية قد تقدم إليه في أن يتعصب أنصار على ويشدد عليهم ، فكان
يلائم بين ما أراد معاوية وبين ما كان هو يحب من العافية . وأمره وأمر عبد الله
ابن عامر أسير مما ظن المؤرخون ، كلاهما ولى الأمصار للخلفاء السابقين ، فعمود في
سياسة الناس سيرة من الرقى والدعة والأناة ، لم يكن من اليسير عليه أن
يخالف عنها .

ومعاوية بعد ذلك رجل من أصحاب النبي ، فكان من الطبيعي أن تكون سياسته
وسياسة ولاته على الأمصار للناس في حياتهم اليومية شبيهة إلى حد بعيد بسياسة
الخلفاء والولاة من قبلهم . وقد كانت كذلك في مصر أيام عمرو بن العاص وابنه
عبد الله . وكانت كذلك في مصرى العراق ، إلا أن الناس أحدثوا أحداثاً ما لم
تكن ، كما قال زياد . فأحدث معاوية وولاته هذه الأشياء سياسة تلائمها . ولم تتغير
سيرة المغيرة في الخوارج من أهل الكوفة ، وإنما سار فيهم سيرة على . تركهم
أحراراً باقى بعضهم بعضاً ويجمعون ويتذكرون أمرهم ، وأبى أن يعرض لهم
إلا أن يحدثوا شراً ، أو يبادوه بعداوة .

وكان للمغيرة أشد احتياطاً من على ، فكان له من يعلفه علم الخوارج ، وكان
يحاول أن يمنع خروجهم قبل وقوعه . وربما دفعه ذلك إلى أخذهم أثناء اجتماعاتهم
وإلقاءهم في السجن . فإذا خرجت منهم خارجة ونصبت له الحرب ، أو أفسدت
في الأرض ، أرسل إليها من أهل الكوفة من يقاتلها حتى يكفئها شرها .

وكانت سيرته في الشيعة أسير من ذلك وأصح ، لم يعرض لهم بمكره وربما

بادوه بالكلام القاسي الغليظ فنصح لهم ورفق بهم، وحسب إليهم العافية، وخوفهم بطش السلطان، ثم لم يؤذهم بعد ذلك في أنفسهم ولم يرزأهم من أموالهم شيئاً .
وقد انتفع الشيعة بهذه السياسة الرفيعة فنظموا أمورهم، وعارضوا سياسة الأمويين معارضة حرة، كان معاوية يكرهها ولكنه لم يكن يجد على أصحابها سبيلاً . وقد أقام المفيرة والياً على الكوفة لمعاوية عشر سنين . لم ينكر الشيعة فيها منه شيئاً ذا خطر إلا أن يكون غيبه لعل . وقد كان مضطراً إلى ذلك بحكم السياسة الجديدة . وكانت الشيعة تلقى ذلك منه بالإغضاء مرة وبالنكر مرة أخرى .

وقد حرص المفيرة أشد الحرص على أن يرضى معاوية عن نفسه ليستديم ولايته على الكوفة . توسط بين معاوية وزيد حتى ضمن الأمان من معاوية لزباد، وضمن الطاعة من زباد لمعاوية . وعسى أن يكون له أثر فيما كان من استلحاق زيد، فأدى بذلك حق زيد، وعرف له ما قدم إليه من جميل حين لجأ في الشهادة بين يدي عمر فأعفاه من الحد . ثم هو بعد ذلك قد أرضى معاوية حين أراحه من كيد زيد له ومكره به ، وحين حول زيادا من العدو الكائد الماكر إلى الولي الناصح الأمين . وألقى المفيرة في نفس معاوية فكرة ولاية العهد . وأهل معاوية لم ينتظر بهذه الفكرة مشورة المفيرة . ولكن المفيرة جرأه على التفكير فيها والجهار بها . وضمن له رضى أهل الكوفة . وألقى هذه الفكرة نفسها في قلب زيد ، ففتح له أبواباً من الطمع لعلها لم تكن تخطر له على بال .

وكذلك عاش المفيرة هذه الأعوام العشرة مستريحاً مريحاً . أرضى السلطان وأرضى الرعية وأرضى نفسه ، وإن لم يكن إرضاء نفسه يسيراً . فقد كان صاحب لذة وسرفاً على نفسه وعلى الناس ، كثير الزواج كثير الطلاق ، لم يكن يتزوج واحدة واحدة ويطلق حين يجتمع له أربع زوجات وحين يريد أن يستزيد ، وإنما كان كثيراً ما يطلق أربعاً ويتزوج أربعاً ، حتى أسرف المؤرخون عليه بعد ذلك . فزعم الكثيرون أنه تزوج ألف امرأة في حياته الطويلة . وزعم المقلدون أنه تزوج مئة

أولئها وتسعين . وتوسط المعتدلون فزعموا أنه تزوج ثلثمائة . وليس من شك في أنه كان يؤدي إلى هؤلاء الزوجات مهوراً . وليس من شك كذلك في أنه كان يرضى كثيراً منهن عن الطلاق السريع . وما أحسب أن ثروته الخاصة كانت تقوم له بهذا السرف الكثير .

لحياة المفيرة كما ترى كانت خليطاً من العمل الصالح والعمل السيئ ، وأمره وأمرها بعد ذلك إلى الله . ولكن المهم هو أن سياسته ، حين ولي الكوفة لمعاًوبة ، قد يسرت للشيعة أمرها تيسيراً ، حتى كان أهل الكوفة يذكرونه بالخير كل ما بلوا بعده قسوة الأمراء .

(٤٨)

ولكن الأمور تتغير في البصرة حين يلبها زياد سنة خمس وأربعين . ثم تتغير في الكوفة حين يُضاف أمرها إلى زياد بعد موت المغيرة سنة خمسين . ولم تكن حياة زياد أقل غرابة من حياة المغيرة ، كما لم يكن زياد نفسه أقل ذكاء ودهاء ، ولا أدنى مكرًا وكيدًا من المغيرة . بل المحقق أنه قد تفوق على المغيرة في هذا كله .

وكان زياد ذا شخصيتين مزدوجتين ، عاش بأولاهما أيام الخلفاء الراشدين ، وعاش بالثانية بعد أن صالح معاوية . وكانت الشخصيتان متناقضتين إلى أقصى حدود التناقض وأبعد غاياته . كان راشداً حين عمل للخلفاء الراشدين ، وكان طاغية جبّاراً حين عمل لمعاوية . وكان يرى نفسه في الحالين ناصحاً للمسلمين . وكان يظن أثناء طغيانه أنه أحيا سياسة عمر . ولكن سياسة عمر أصلحت الناس ، وسياسة زياد أيام معاوية ملأت حياة الناس وقلوبهم شرًا ونكرًا وفسادًا .

وكان زياد أيام الخلفاء الراشدين رجلاً من موالى ثقيف ولدته أمة للحارث ابن كلفة ، هي سمية . ولعلها كانت فارسية أو هندية . فلما أبوه فقد كان عبداً رومياً لصفية بنت عبيد ، زوج الحارث بن كلفة أيضاً . وكان اسمه العربي عبيد . فقد كان زياد إذاً مولى لآل الحارث بن كلفة من ثقيف . وكان حدثاً أيام النبي ، فقد وُلد — فيما يقال — عام الهجرة أو بُعيد الهجرة بقليل . ومن الناس من يقول عام الفتح .

وقد سار إلى العراق فيمن سار إليه مع عتبة بن غزوان . وكان عتبه قد تزوج بنت الحارث بن كلفة ، وامرأته صفية . فأقام مع مواليه الذين شاركوا في الفتح . ومضى أمره كما استطاع أن ينفذ ، لا تعلم من أمر صباه الأول شيئاً .

ولسكنا نراه كاتباً لأبي موسى الأشعري حين كان أميراً على البصرة . ونراه رسولا إلى عمر ببعض الحساب . ونقرأ أن عمر قد أعجب بذكائه وفصاحته وحفظه للعدد وتصرفه فيه . وقد أمره أن يعرض الحساب على الناس كما عرضه عليه ، ففعل . وأعجب هؤلاء العرب من أصحاب النبي بهذا النبي الفصيح الجريء الذي يلعب بالأرقام لعباً لا عهد لهم به ، ولم يخف عمر هذا الإعجاب .

ويزعم بعض الرواة أن أبا سفيان حمس في ذلك اليوم بأن زياداً ابنه ، ولم يحمر بذلك مخافة عمر . وأكبر الظن أن هذا الخبر اخترع بأخرة .

والمؤرخون يحدّثونا بأن عمر أعطى زياداً ألف درهم ، فلما عاد إليه من قابل سأله : ماذا صنعت بالألف ؟ قال : اشتريت بها أبي عبيداً فأعتقته .

فقد عرف عمر إذاً أن لزياد أباً هو عبيد . وكان عبيد هذا من الخول بحيث لا يكاد الناس يعرفونه . فكانوا يضيفونه إلى أمه فيقولون : زياد بن سمية . وربما لم يضيفوه إلى أمه ولا إلى أبيه فقالوا : زياد الأمير . وربما قال خصومه ومعارضوه من الشيعة والخوارج بعد عمله لمعاوية : زياد ابن أبيه .

وقد ظل زياد في البصرة يكتب لأمرائها أيام عمر وعثمان ، فلما كان يوم الجمل وانتصر عليٌّ سأل عن زياد ، فأبى بأنه مريض ، فعاده . واستبان استعداده للتصريح له ، فهم عليٌّ أن يوليهِ البصرة ، ولكن زياداً أشار عليه أن يجعل على هذا المصر رجلاً من أهل بيته يهابه الناس ويطمئنون إليه ، وذكر له ابن عباس ، فولاه عليٌّ . وعمل زياد لعبد الله بن عباس كما عمل للولادة من قبله . فلما انصرف ابن عباس عن البصرة ، في قصته تلك التي ذكرناها آنفاً ، قام زياد مقامه وأحسن الخيلة والبلاء في الاحتفاظ بهذا المصر لعليٍّ ، على رغم ما كاد معاوية لا يتراعبها منه .

ولما قُتل عليٌّ واستبان أن الأمر صائر إلى معاوية تحول زياد إلى فارس . وكان قد امتصلحها وأحبّه أهلها . فاعتصم بقاعة هناك عُرفت باسمه فيما بعد ، وظل ينتظر

حتى إذا استقام الأمر لمعاوية وبايعت له جماعة الناس . وكان زياد وحده متربصاً في قلعته تلك يكره أن ينزل على حكم معاوية ، أو أن يدخل فيها دخل فيه الناس ، دون عهد من معاوية له بالأمان . وكان معاوية ضيقاً بمكان زياد في قلعته تلك . كان يعلم مكره وكيدته وبعد غوره في الدهاء وسعة حيلته ، وكان يعلم أن عنده مالا كثيراً ، وأن له أنصاراً يتعصبون له من أهل فارس . وكان يكره أن ينتفض عليه وأن يبايع لرجل من أهل البيت ، فيفقد عليه الجماعة ويخرج من العافية إلى الحرب وسفك الدماء . وكانت لزياد يد عند المغيرة بن شعبة سبقت إليه أيام عمر ، حين تجلج زياد في الشهادة فأعفاه من الحد . فتوسط المغيرة بين معاوية وبين زياد حتى أصلح بينهما ، وأخذ زياد ما أراد من الأمان . وقنع منه معاوية بمال قليل آداه إليه مما كان عنده من الخراج ، وأذن له معاوية في أن ينزل من بلاد المسلمين حيث يشاء ، فإن أحب العراق أقام فيها ، وإن أحب الشام تحول إليها .

والأمر ما خطر لزياد أو لمعاوية أن يتصل نسب زياد ببني أمية وبأبي سفيان خاصة ، كان أبا سفيان قد عرف سمية في بعض زيارته للطائف . ويقال إن زياداً احتال حتى دس إلى معاوية من زعم له أن أهل العراق ينسبون زياداً إلى أبي سفيان . فاتهم معاوية هذه القرصة ودعا إليه زياداً ، ثم جمع الناس ، فشهد الشهود بأن أبا سفيان قد عرف سمية . واكتفى معاوية بذلك ، فألحق زياداً بأبي سفيان وجعله أخاه .

وواضح جداً ما في هذا الاستلحاق من التكلف والاحتيال . وقد أنكره الصالحون من المسلمين ، حين أعلنه معاوية . وحرص عليه زياد أشد الحرص ، وغضب له موالى زياد من بني ثقيف .

ويحدثنا البلاذري بأن معاوية أرضى سعد بن عبيد أخا صفية عن هذا الاستلحاق بما أعطاه من المال . ولكن يونس بن سعد لم يرض وأراد أن يصل إلى

معاوية ليحاجه في هذا الاستلحاق ، فلم يستطع الوصول إليه . فلما حضرت الصلاة من يوم الجمعة ذهب يونس إلى المسجد وقطع على معاوية خطبته قائلاً له :
« اتق الله يا معاوية ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بأن الولد للفراش وللعاقر الحجر ، وأنت قد جعلت للعاقر الولد وللغراش الحجر ، وإن زيادا عبدٌ عني وابن عبيها ، فأردد إلينا ولائنا . فقال له معاوية : والله يا يونس لتكفن أولاد طيرين بك طيرة بطيئاً وقوعياً . قال يونس : أليس المرجع بعد بك وبى إلى الله عز وجل . وقال الشاعر في ذلك :

وقالته إنا هلكنا وقائل قضى ما عليه يونس بن عبيد
قضى ما عليه ثم ودّع ماجداً وكل فتى سمع الخليفة مودى
وقال يزيد بن مفرغ يعيب معاوية بهذا الاستلحاق فيما زعم الرواة :
ألا أبلغ معاوية بن حرب مغللة عن الرجل اليان
أغضب أن يقال أبوك عفاً وترضى أن يقال أبوك زاني

وكان معاوية شديد الإيثار لزياد ، لا يحتمل أن يقول فيه أحد ما يكره ، حتى عرف ذات يوم أن عبد الله بن عامر غاب زياداً وقال فيما قال : طمعت أن أجمع حسين رجلاً من قريش يحلفون بالله ما عرف أبو سفيان سمية . فغضب معاوية لذلك أشد الغضب وقال لحاجبه : « إذا جاء عبد الله بن عامر فاضرب وجهه ذابته عن أقصى الأبواب » . لم يكف بأن يحجبه وإنما منعه من دخول القصر . وقد أنفذ الحاجب أمر معاوية ، وضاق عبد الله بن عامر بهذه الجفوة . فشكا أمره إلى يزيد ، وتوسط يزيد ، فلم يرض معاوية عن عبد الله إلا بعد أن ذهب إلى زياد فاعتذر إليه وأرضاه . ومكان عبد الله بن عامر من عثمان من معاوية معروف .

ولم يكن زياد أقل حرصاً على نسبة الجديد من معاوية ، حتى روى المؤرخون أن رجلاً أتى عبد الرحمن بن أبي بكر ، وطلب منه أن يكتب في حاجة له إلى زياد . فكتب عبد الرحمن ولم ينسب زياداً إلى أبي سفيان . فأبى الرجل

أن يذهب بالكتاب إلى زياد . وجاء عائشة أم المؤمنين فكتبت له : « من عائشة أم المؤمنين إلى زياد بن أبي سفيان » . فلما رأى زياد هذا الكتاب قال للرجل : إذا كان الغد فاحضر . فلما حضر الرجل أمر زياد بالكتاب فقرأ على الناس . وإنما أراد بذلك إلى أن يعلم أهل البصرة أن أم المؤمنين قد اعترفت بنسبه هذا الجديد . سلم

وكان أبو بكره صاحب رسول الله أخا زياد لأمه ولدت له حبة للحارث بن كلاب ، ولكن الحارث غاد ، فظل عبداً . فلما كانت غزوة الطائف نزل فيمن نزل من العبيد إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأعتقه فبني أعتق من هؤلاء العبيد وقال عنه : « إنه طليق الله وطليق رسوله » . فكان أبو بكره يقول : إنه مولى رسول الله . وقد وجد أبو بكره على زياد حين جُلج في الشهادة بين يدي عمر ، فحضر الخد عن الغيرة وعرض أبا بكره عند القذف . فلما عرف سعى زياد في الاستلحاق وتدير معاوية له ، نهاه عن ذلك وخرج عليه فيه . فلم يسمع له زياد . فلما تم الاستلحاق حلف أبو بكره لا يكلمه أبداً ، ثم لم يكلمه حتى مات . وكان أبو بكره يحلف — فيما زعم الرواة — ما كانت سمية بغياً ولا عرفت أبا سفيان .

وبلغه ، فيما يقول البلاذري ، أن زياداً طمع بعد الاستلحاق في أن يهيج ، وكأنه أراد أن يكون أمير الحج . وقد استأذن معاوية في الحج فأذن له . فأقبل أبو بكره حتى دخل على زياد وعنده بعض بنيه ، فوجه الحديث إلى أحد بنيه وهو يسمع ، فقال : إن أبك هذا أحق ، قد فجر في الإسلام ثلاث فجرات . أولاهن كتمان الشهادة على المعيرة ، والله يعلم أنه قد رأى ما رأينا . والثانية في انتفائه من عبيد وادعائه إلى أبي سفيان . وأقسم إن أبا سفيان لم ير سمية قط . والثالثة أنه يريد الحج ، وأم حبيبة زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم هناك ، وإن أذنت له كما تآذن الأخت لأخيها فأعظم بها مصيبة وخيانة

لرسول الله صلى الله عليه وسلم . وإن هي حبيبته فأعظم بها عليه حجة . فقال
 زياد : ما تدع النصيح لأخيك على حال . وعدك عن الحج في هذا العام ،
 واستعفى معاوية منه فأعفاه ، وانتظر بالحج ، فلم يأت الحجاز حتى ماتت أم حبيبة
 رَحِمَهَا اللهُ .

(٤٩)

وقد لقي معاويةً وزياد في هذا الاستلحاق شططا ، فأما معاوية فقد أحتاج إلى أن يعنف بقومه ، من بني أمية خاصة ومن قريش عامة ، ليُدخل عليهم هذا النسب الجديد . وما أراهم احتملوا منه ذلك إلا خوفاً من بطشه أو رغبة في ماله . وكثير منهم أظهر القبول وأخبر الإنكار . وكثير منهم تحفظ فلم يستطع أن ينسب زياداً إلى أبي سفيان ، فأكثف بذلك اسمه أو نسبه إلى أمه سمية .

وأما زياد فقد لقي الشُّطط كل الشُّطط يوم أعلن هذا الاستلحاق بمشهد من الجماعة في دمشق ، فقد أجلسه معاوية على المنبر إلى جانبه . ثم دعا من شهد على سمية بأنها عرفت أبا سفيان معرفة الإنم ، وسمع في أمه ما لا يحب الرجل الكريم أن يسمع في أمه . وبلغ من ضيقه بذلك أن خرج عن طوره فقال لبعض الشهود : لا تشتم أمهات الرجال فتشتم أمك . وقال بعضهم الآخر : إنما دُعيت شاهداً لا شاتماً . وهو على ذلك قد رضى بهذا الاستلحاق كل الرضى ، بل سعى فيه فأحسن السعى . وهو قد خطب في البصرة لحمد الله الذي رفع منه ما وضع الناس ، كأنه رأى أنتسابه إلى رجل من أشراف قريش أرفع وأعظم خطراً من أنتسابه إلى عبد روى . فكيف وهذا الرجل من أشراف قريش ، هو أبو معاوية الذي صار إليه سلطان المسلمين . وهذا أول تغير ظاهر في سيرة زياد ، وأول جهر منه بما لم يألفه المسلمون أيام النبي والخلفاء . فقد قام الإسلام كما عرفت على التسوية بين السادة والعبيد ولم يفرق بين الناس إلا بالتقوى .

والغريب من أمر زياد أنه خطب الناس خطبته تلك البثراء ، فقال فيها كما سترى : « وإياي ودعوى الجاهلية . فإني لا أوتى برجل دعا بها إلا قطعته لسانه » : وهو أول من دعا بدعوى الجاهلية ، بل عسى أن يكون هو ومعاوية أول

من أنحرّف عما شرع الإسلام وأمر به القرآن وأكذبه السنة تأكيداً ، وعاد إلى
عُرف جاهلي غيره الدين الجديد .

فقد ينبغي أن نقف وقفة تأمل واستقصاء عند هذا الاستلحاق الذي قرّضه
سلطان معاوية على المسلمين قرّضاً . وأول ما نلاحظ من ذلك أن في هذه السيرة ،
التي رواها المؤرخون والمحدثون لزياد ، شيئاً من النقص وكثيراً من الغموض . فقد
وفد زياد عبداً للحارث بن كادة ، الذي كان يملك أمه سمية أو كان أبوه عبداً لصفيّة
زوج الحارث كما رأيت ، ونحن لا نرى زياداً في التاريخ الذي حفظ لنا إلا خيراً .
فحتى عتيق ؟ أو من أعتقه ؟ وأين كان هذا العتيق . وهو نفسه قد أنبأ عمر ، حين
أعطاه ألفاً ثم سأل عنه من قابل ، بأنه أشتري بها عبداً أباه فأعتقه ، فلم يصر عبداً
إذاً إلى الحرية إلا بأخرة . فبيل صار زياد إليها قبل أبيه . كل هذه أمور لم يقف
عندها المؤرخون والمحدثون . وهي مع ذلك أبسر ما في سيرة زياد من الغموض .
والمشكلة العسيرة حقاً في هذه السيرة هي مشكلة الاستلحاق ، فقد نحب أن
نعلم على أي أصل من أصول الدين أو الدنيا قام هذا الاستلحاق .

فأما الدين فنحن نعلم أن للتبني شروطاً قررّها الفقهاء ، أولها أن يكون الذي
يقع عليه التبني من السن بحيث يمكن أن يولد لمن وقع منه هذا التبني ، أي أن
يكون الفرق بينهما في السن ملائماً لما يكون بين الآباء والأبناء من اختلاف
الأسنان ، وليس من شك في أن زياداً كان أصغر من أبي سفيان . وكان يمكن أن
يكون له أبناً . الشرط الثاني ألا يكون لمن يقع عليه التبني أب معروف ، فليس
ينبغي أن يدعى الرجل لغير أبيه ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « من أدعى
لغير أبيه متعمداً حرمت عليه الجنة » . وقد كان لزياد أب معروف ، هو عبيد
الرومي ذلك . أعترف بذلك زياد نفسه حين خطب في مجلس الاستلحاق نفسه
فقال : أيها الناس قد سمعتم قول أمير المؤمنين وقول الشهود . ولست أعلم حقاً
ذلك من باطله . وهم أعلم بذلك مني . وقد كان عبيداً أباً مبروراً ووالياً مشكوراً .

وقد رأيت من حديث أبي بكرة أخى زياد لأمه أن زيادا أتتني من عبيد حين
انتمى إلى أبي سفيان . ورأيت كذلك في حديث أبي بكرة أنه أقسم ما عرف
أبو سفيان شمية قط .

فزياد إذا قد أتتني من أبيه المعروف حين أدعى لأبي سفيان . ومعاوية قد
أراد على ذلك . وليس شيء من هذا لهما بحال من الأحوال .

وهناك شرط ثالث لصحة التبنى ، وهو أن يقبله من يقع عليه التبنى . وقد سعى
زياد في ذلك حتى أغرى معاوية به ورغبه فيه . ولكنه حين أريد على أن يعلن قبوله
إلى الناس أعلنه على استحياء وتردد ، كما رأيت في كتابه التي رويناها آنفا . والإقرار
ببنوة زياد لأبي سفيان لم يصدر بعد بصفة قطعية عن أبي سفيان نفسه ، وإنما زعم
الزاعمون أن أبا سفيان لم ينج به ولم يجرؤ على إعلانه مخافة عمر . ولكن أبا سفيان عاش
صدراً من خلافة عثمان ، يقول القائلون إنه ست سنين ، ويقول المكثرون إنه
عشر سنين . وكان عثمان ألين جانباً من عمر ، وكان يظهر لى أمية من لين الجانب
أكثر مما يظهر لعامة قريش وعامة المسلمين . فلو قد كان أبو سفيان مؤمناً حقاً بأن
زياداً ابنه لأقر بذلك أيام عثمان ، إلا أن يكون قد عرف أن هذا الإقرار لا يباح له ،
وأن عثمان لا يمكن أن يجيزه . لأن زياداً أباً معروفاً ، هو عبيد ، ذلك الروى .

قد انتظر معاوية باستحقاق زياد أن يموت أبوه ثم لم يستلحقه إثر موت أبيه ،
حين كان قريب المكن من عثمان عظيم الشأن في نفسه ، بل لم يستلحقه في
أيام علي حين كان يعمل في البصرة لعبد الله بن عباس ، أو حين قام في البصرة
مقام ابن عباس ، بل لم يستلحقه أيام الحسن ، ولم يستعن به على الصلح ولم يفكر
في استحقاقه إلا بعد أن خاض له السلطان من جهة بيعة الحسن ، وحين امتنع
عليه زياد في فارس من جهة أخرى .

وعسى أن يكون الاستلحاق شرطاً من شروط الصلح بينه وبين زياد . فهو
إقرار سياسى ليس المرجع فيه إلى الدين ولا إلى أصل من أصوله ، وإنما المرجع فيه إلى

الدنيا وتحقيق مصلحة سياسية ، وهذه المصلحة السياسية واضحة كل الوضوح .
فقد كان زياد أعلم الناس بأهل العراق ، وأقدر الناس على سياستهم وحماهم
على الطاعة عن رضى أو عن كره . ولم يكن ذكاؤه ودهاؤه يخفيان على معاوية ،
بل لم يكونا يخفيان على أحد ، فقد أصطنعه معاوية إذاً ليكفيه شرق الدولة ،
وليستطيع هو أن يفرغ نفر بها . ولم يكن بدّ لصحة هذا الإقرار من أن يقبله إخوة
معاوية ، وسائر من ورث أبا سفيان . وواضح أن هؤلاء لم يكونوا يستطيعون إلا
أن يدعنوا طامعين أو كارهين .

وهذا الاستلحاق لمصلحة من مصالح الدنيا قد كان معروفاً في الجاهلية ، وقد
حرّمه القرآن بالآيتين الكرّيمتين من سورة الأحزاب :

(مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قُلُوبَيْنِ فِي جَوْفِهِ . وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ اللَّائِي تُظَاهَرُونَ
مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ . وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ
وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ . ادْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ . فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ
فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ
قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) .

وقد اتفق المسلمون على أن هاتين الآيتين قد أُلغيتا بنبوة زيد بن حارثة من النبي
صلى الله عليه وسلم . وكان قد نبّأه قبل النبوة في قصته تلك المعروفة ، لم يكن يرجو
بهذا النبي مصلحة من مصالح الدنيا ، وإنما تبناه حبّاً له وعطفاً عليه وعملًا بهرّف
كان مألوفاً عند العرب وألغت الآيتان كذلك نبوة سالم من أبي حذيفة . فعُدل
الناس عن زيد بن محمد إلى زيد بن حارثة . ولم يعرفوا لسالم أباً ، ولم يعرف سالم
لنفسه أباً . فقال الناس : سالم مولى أبي حذيفة . وكان أبو بكر يقول : لا أعرف
لنفسى أباً ، فأنا أخوكم في الدين . وكان ربما قال . « أنا مولى رسول الله » أو « أنا
مولى الله ورسوله » . لأن النبي أعتقه فيمن نزل إليه في غزوة الطائف من عبيد ثقيف .
وكان هذا النحو من الاستلحاق معروفاً عند الرومان أيضاً . وكان كثير من

قياصرهم يتبنون الرجال ويحملون إليهم ولاية العهد من بعدهم . ومن يدري لعل معاوية عرف ذلك فيما عرف من أمر الروم ، فلم يستلحق زيادا بنفسه وإنما استلحقه بأبيه ، وجعله من رهطه ، وأستعانه على سياسة العراق وما رآه من الأقطار .

وما أريد أن أدخل فيما أكره الدخول فيه دائماً من القول في رضى الله عن هذا الاستلحاق أو غضبه عليه ، فأمر ذلك إلى الله وحده . وإنما أحب ألا أتجاوز السياسة والتاريخ . وقد ألف المسلمون منذ عهد النبي الأئمة رجل من كان له أب معروف . أمر بذلك القرآن ، وحرّج النبي في ذلك على المسلمين أشد التحريج ، كما رأيت في حديث عبد الله بن عمر وأبي بكر : من أدعى لغير أبيه متعمداً حرمت عليه الجنة .

ويزيد أمر هذا الاستلحاق تعقيداً أن معاوية لم يرد إلى الاستلحاق الغامض العام ، وإنما أراد أن يضع النقطة فوق الحروف ، كما يقول الناس في هذه الأيام ، وأن ثبت أن زيادا هو ابن أبي سفيان لصلبه فأشهد الشهود على أبيه بأنه عرف سمية في موطن من موطن الأنثم . وزاد بعض الشهود فقال : إنه راود سمية عن أن تلم بأبي سفيان . فقالت له : إذا جاء عبيد الروم من عنده ووضع رأسه فنام أثبتته . فورط معاوية نفسه وورط زيادا معه في نكر عظيم ، وجرأ يونس بن عبيد على أن يقول له : قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الولد للفراش وللعاهر الحجر ، وقد جعلت الولد للعاهر وللغراش الحجر .

فقد خالف معاوية إذا مخالفة ظاهرة عما ألف المسلمون من حكم دينهم ، وشاركه زياد في هذه المخالفة . وكان قد بايع المسلمين على أن يعمل فيهم بكتاب الله وسنة رسوله . فهو بهذا الاستلحاق عمل بغير ما أمر الله ورسوله . فلا غرابة في أن يرى جماعة من صالحى المسلمين أن بيعته قد أصبحت لا تلتزمهم ، وأن يخضعوا له كارهين لا طائعين ، وساخطين لا راضين ، وأن يترصوا الدوائر و ينتهزوا الفرص ليخرجوا حين يتاح لهم الخروج .

(٥٠)

ولم يكذب زياد بلى البصرة حتى سار في الناس سيرة تناقض كل المناقضة سيرته
فيهم حين كان عاملاً اعلى ، وحتى اعتمد في سياسته لهم على الإرهاب أكثر مما
اعتمد على أى شئ آخر .

وليس من شك عندي في أن مرجع ذلك ليس إلى حاجته وحاجة معاوية إلى
ضبط العراق واهل أهله على الطاعة لحسب ، ولكن إلى شدة ضيق أدركته
وأفسدت عليه أمره بعد الاستلحاق . فهو كان يعرف رأى المسلمين في نفسه هذا
الجديد ، وكان يعرف إنكارهم له واستهزائهم به ، وكان يعلم أن العرب لا تسخر
من شئ كما تسخر من يدعى لغير أبيه . وقد جعل ذلك على أن يسوس الناس
بالخوف والذعر ، ويحول بينهم وبين أن يجمعوا بما في نفوسهم من نسيبه
واستلحاقه وسيرته وسيرة معاوية في أمور المسلمين ، فوفق إلى ذلك أشنع التوفيق
وأشدّه سُكْرًا . خاض إليه دماء الناس ، وأهدر في سبيله حقوقهم وكراماتهم ،
وأحدث فيهم من ألوان الحكم ما لم يعمدوه من قبل . وزعم كما سترى في خطبته ،
أن الناس أحدثوا أشياء لم تكن ، وأنه أحدث لكل ذنب عقوبة . ومعنى ذلك أن
ما بين الله ورسوله للمسلمين من الحدود ، وما ساس به الخلفاء الراشدون أمور
الناس ، لم يكن في رأى زياد كافيًا لجل اهل البصرة واهل الكوفة على الجادة ،
والرجوع بهم إلى الصراط المستقيم .

وقد رأينا بعض هذه الأشياء التي أحدثها الناس بعد أن لم تكن ، والتي
استحدث لها زياد عقوبات غير مألوفة . فهو رأى الناس يحرقون الدور على من
فيها . فقال : من حرق قوما حرقناه . وعسى أن يكون زياد قد شارك في إحداث
هذا التحريق في البصرة ، حين رضى عن تحريق جارية بن قدامة للدار التي

أوى إليها ابن الحضرمي وأصحابه ، على من فيها . ورأى الناس يفرق بعضهم بعضا فقال : من غرق قوما غرقناه . ورأى الناس ينقبون البيوت فقال : ومن نقب على قوم نقبنا عن قلبه . ورأى الناس ينشون القبور فقال : من نبش قبرا دفناه حيا فيه . وقد كان في ضبط الأمر بما وضع الله ورسوله للناس من حدود ، وفي التشدد في هذا الضبط ، ما يُغنيه عن هذه الشناعات . ولكنه شرع ألوانا من الحكم العرفي لم يُقرها الإسلام ولم يأتها المسلمون ، ثم أسرف على نفسه وعلى الناس ، فمقاب بالموت على دَنَج الليل ، ولم يقبل لأحد عذرا ، حتى إذا استبان صدقه . وقرأ إن شئت خطبته تلك ، فسرى أنها أول خطبة جهر فيها أمير من العقوبات بما لم يعرفه الإسلام من قبل ، وبما لم يعرفه أمير من أمراء معاوية في عصره . ولم يصدق الناس نذير زياد حين سمعوا ، لأنهم أعظموا ذلك . وقدروا أنه لا يريد إلا الإرهاب ، مع أنه قال لهم في خطبته تلك : « إن كذبة المذير بقاء مشهورة ، فإذا تعلقت على بكذبة فاعتمروها في » واعلموا أن عندي أمثالا . ولكن الناس رأوا أنه يصدق قوله بفعله ، فيقتل المدج وإن كان له عذر صادق مقبول ، ويأخذ الجار بالجار والولى بالولى والبرى بالمسى ، وأسرف في قتل الناس حتى يقول بعضهم لبعض : أئج سعد فقد هلك سعيد .

ومات المغيرة بن شعبه سنة خمسين . فعزل زياد حتى ولى الكوفة مكان المغيرة ، وسار في أهل الكوفة سيرته في البصرة ، فلأ قلوبهم رعبا ورهبا . وأغرب من هذا كله أنه ظن أنه يسوس الناس سياسة عمر ، لين في غير ضعف ، وشدة في غير عنف ، مع أن أهل العراق لم يروا منه بعد انتسابه في بني أمية ليناً أو شدة ، وإنما عرفوا منه عُنفاً لا حد له ، وإسرافاً في الدماء والحقوق لاصلة بينه وبين الإسلام . ولم يحتمل زياد تبعه أعماله وحدها ، وإنما سن غيره من أمراء بني أمية في العراق ، وللمحتاج منهم خاصة ، أشنع السنن وأشدّها نكرا . وقرأ خطبته هذه التي أشرت إليها غير مرة ، والتي رواها المؤرخون روايات مختلفة ، واقتصرأ أكثرهم على

أطراف منها . ورواها الجاحظ على نحو من الترتيب والتأليف لا يخلو من أثر الصنعة ، ولكنه بصور أدق تصوير سيرة زياد ، شأن الجاحظ في ذلك شأن غيره من رواة العراق ، في أكثر ما رووا من حُطَب هذا العصر الذي نحن بصدده . قال زياد : أما بعد . فإن الجهالة الجهلاء ، والضلالة العمياء ، والغنى المؤفَى بأهله على النار ، ما فيه سفهاؤكم ويشتمل عليه حلاؤكم من الأمور العظام . ينبت فيها الصغير ولا يتحاشى عنها الكبير . كأنكم لم تقرأوا كتاب الله ولم تسمعوا ما أعد الله من الثواب الكريم لأهل طاعته ، والعذاب الأليم لأهل معصيته ، في الزمن السرمدي الذي لا يزول . أنكونون كمن طرفت عينيه الدنيا ، وسدت مسامعه الشهوات ، واختار الفانية على الباقية . ولا تذكرون أنكم أحدثتم في الإسلام الحدث الذي لم تسبقوا إليه ، من ترككم الضعيف يقهر ويؤخذ ماله . هذه المواخير المنصوبة ، والضعيفة المنسوبة في النهار المبصر ، والعدد غير قليل . ألم تكن منكم نهاية تمنع القواة من دَلَج الليل وغارة النهار . قرَّتم القرابة وباعدتم الدين . تعتذرون بغير العذر وتغضون على الخنفس كل امرئ منكم يذب عن سفيحه ، صنيع من لا يخاف عاقبة ولا يرجو معادا . ما أنتم بالخلاء ، ولقد اتبعتم السفهاء ، فلم يزل بكم ما ترون . من قيامكم دونهم ، حتى انتهكوا حرم الإسلام ثم أطرقوا وراءكم كنوسا في مكائس الريب . حرام على الطعام والشراب حتى أسوتها بالأرض هدماً وإحراقاً . إني رأيت آخر هذا الأمر لا يصلح إلا بما يصلح به أوله : لين في غير ضعف ، وشدة في غير عنف . وإني أقسم بالله لا أخذن الولي بالمولي ، والمقيم بالظاعن ، والمقبل بالمدير ، والمطيع بالعاصي ، والصحيح منكم في نفسه بالسقيم ، حتى يلقى الرجل منكم أخاه فيقول : انج سعد فقد هلك سعيد أو تستقيم لي قناتكم . إن كذبة النير بقاء مشهورة ، فإذا تعلقت على بكذبة فقد حلت لكم معصيتي ، فإذا سمعتموها مني فاغتمروها في ، واعلموا أن عندي أمثاله . من نقب منكم عليه فأنا ضامن لما ذهب منه . فإياي ودلج الليل ، فإني لا أوقى بدلج إلا سفكت دمه . وقد أجلتكم في ذلك بمقدار ما يأتي

الخبر الكوفة ويرجع إليكم . وإياي ودعوى الجاهلية ، فإنى لا أجد أحداً دعا بها إلا قطعت لسانه . وقد أحدثتم أحداثاً لم تكن ، وقد أحدثنا لكل ذنب عقوبة . فمن غرق قوماً غرقناه ، ومن أحرق قوماً أحرقناه ، ومن نهب بيتنا نهبنا عن قلبه ، ومن نهب قبراً دفناه حياً فيه ، فكفوا عن أيديكم وألسنتكم أكف عنكم يدي ولساني . ولا تظهر من أحد منكم ريبة بخلاف ما عليه عامتكم إلا ضربت عنقه . وقد كانت بيني وبين أقوام إحن ، فجعلت ذلك دبر أذني ونحت قدمي ، فمن كان منكم محسناً فليزدد إحساناً ، ومن كان منكم مسيئاً فليزدد إساءة . إلى لو علمت أن أحدكم قد قتلته السِّل من بغضي لم أكشف له قناعاً ولم أهلك له سترًا حتى يبلى لي صفحته ، فإذا فعل ذلك لم أناظره . فاستأنفوا أموركم وأعينوا على أنفسكم ، فرب مبيتش بقدمنا سيسر ، ومسرور بقدمنا سيبتش .

أيها الناس . إنا أصبحنا لكم ساسة وعنكم ذادة ، نسوسكم بسلطان الله الذي أعطانا ، ونذود عنكم بنى الله الذي خولنا ، فلنا عليكم السمع والطاعة فيما أحببنا ، ولكم علينا العدل فيما ولينا ، فاستوجبوا عدلنا وفيتنا بمناجحتكم إنا . وأعلموا أني مهبط قصرت عنه فلن أقصر عن ثلاث : لست محتجياً عن طالب حاجة منكم ولو أتاني طارقاً بليل ، ولا حابساً عطش ، ولا رزفاً عن إبانته ، ولا مجترأً لكم بعنا . فادعوا الله بالصالح لأمتكم ، فإنهم ساستكم المؤدبون لكم ، وكهفكم الذي إليه تأوون ومتى يصلحوا تصلحوا . ولا تشربوا قلوبكم بأنفسهم فيشتد لئلك غيظكم ويطول له حزنكم ، ولا تدركوا له حاجتكم . مع أنه لو استجيب لكم فيهم لكان شراً لكم . أسأل الله أن يعين كلاً على كل . وإذا رأيتموني أنفذ فيكم الأمر فأنفذوه على أذلاله . وأيم الله ، إن لي فيكم لصراً كثيراً ، فليحذر كل أمرئ منكم أن يكون من صرعى .

فهذه الخطبة الرائعة ، مهبط يكن فيها من أئمة الصنعة وتأليف التأخرين ، تصور شيتين متناقضين أشد التناقض : أحدهما هذا الجمال الفني الذي يأتي من رصانة

اللفظ وقُربُه وإصابته لما أراد زياد من الملقى ، وإثارتَه لما أراد أن يثير من عواطف الفزع والطمع والخوف والأمل . والثاني هذه السياسة المنكرة التي أعلن أنه سيسوس بها الناس ، والتي لا يعرفها الإسلام ولا يرضاها ، ولم يعرفها المسلمون ولم يأنقوها ، والتي إن دلت على شيء فإنما تدل على أن صاحبها طاغية يريد أن يحكم الناس بالبغي ، الذي يغلب القلوب رعباً ورهباً ، ويغتصب منها اطاعة والخضوع لسلطان اغتصاباً .

فالإسلام لا ينقب عن قلب السارق ، وإن نقب عن أهل البيوت . والإسلام لا يدفن الناس في القبور أحياء وإن نيشوا عن الموتى في قبورهم . والإسلام لا يقيم الحدود بالشبهة وإنما يدرؤها ، ولا يقتل الناس على الريبة ، ولا يبيع السلطان أن يعاقبهم بما كسبت قلوبهم وما دبرت نفوسهم وما أدارت رموسهم ، وإنما يُبيح له أن يعاقبهم بما كسبت أيديهم ، ويترك حساب الضائر لله الذي يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور . والإسلام لا يُبيح لوالٍ ولا خليفة أن يقول : إنه يسوس الناس بسلطان الله الذي أعطاهم وفيه الله الذي خولهم ، وإنما يفرض عليه أن يقول : إنه يسوس الناس بسلطان الله الذي رفعه الشعبُ إليه ومنحه له عن رضئ منه ، لا عن عُنف ولا عن استكراه . ويفرض عليه كذلك أن يقول : إن الفئء ملك للشعب يأمن عليه خلفاءه وولاةهم ليضعوه مواضعه ، ولينفقوه بحقه فيما يجب أن يُنفق فيه من التوجوه .

والإسلام لا يُبيح لوالٍ ولا خليفة أن يُقسم على أن له في المسلمين حُرْمى ، لأنه لا يعلم من ذلك شيئاً حتى يفترف الناس من الجرائم والآثام ما يُوجب عليه أن يصرعهم بما كسبوا .

وقد وقعت هذه الخطية من نفوس الذين سمعوها مواقع مختلفة ، تصور ما صارت إليه حالهم : فأما عبد الله بن الأهم فقال لزياد : « أشهد أيها الأمير لقد أوتيت الحكمة وفصل الخطاب » . أترأه فتن بجمال الخطية وروعتها ، فلم يلتفت إلى ما أفرغ فيها

من المعاني وما أبتكرت للناس من سياسة لا عهد لهم بها؟ أم تراه أراد إلى أن
يتمتق السلطان ويرضى منه بما أحب وما كره؟ أم تراه أراد إلى الأمرين جميعاً؟
وقد رد عليه زياد ردّاً لازعاً فقال: كذبت، ذلك نبي الله داوود.

وأما الأحنف بن قيس فقد صور حيدة المهاجرين الذين لا يريدون أن
يبادوا السلطان بما يكره، ولا أن يردوا عليه مقاتله، ولا أن ينزلوا من مروءتهم
في غير طائل، فقال لزياد: «إنما التناء بعد البلاء، والحمد بعد العطاء. وإنّا إن
ثقي حتى نبطل». كفة مسلم يريد العافية. فقال له زياد: صدقت.

وأما أبو بلال مرزاس بن أدية فقال له كلام المحفوظ بدينه الحريص عليه المستعد
للجهاد في سبيله، الذي لا يكره أن يموت دونه، والذي مات دونه بالفعل بعد
ذلك، وقد كان زعيماً من زعماء الخوارج في البصرة: «أنبأنا الله بغير ما قلت.
قال الله: (وإبراهيم الذي وفى). ألا تزرى وازرة وزر أخرى. وأن آيس للإنسان
إلا ما نسى) وأنت تزعم أنك تأخذ البرى بالسقيم، والمطيع بالعاصي، والمقبل
بالمدير. فقال له زياد: «إنّا لا نبلي ما نريد قبلك وفي أصحابك حتى نخوض إليكم
الباطل خوفاً».

ولم يبلغ زياد فيه وفي أصحابه ما أراد، ولم يبلغ في غيره وغير أصحابه من شيعة
على وصالحى المسلمين ما أراد أيضاً، ولسكنه على ذلك خاض إليهم الباطل خوفاً،
وخاض إليهم مع الباطل دماً غزيراً.

(٥١)

ولست في حاجة إلى أن أطيل فيما سفك زياد من دماء الناس في البصرة ، وما سفك نائبه سُمرة بن جندب حين كان زياد يصير إلى الكوفة ، حين أصبح لها أميرا . فأخبار هذا شائعة مشهورة في كتب الأدب والتاريخ ، والإطالة بذكرها عملة لا تنفي عن أحد شيئا . ولكنني أقف عند محنة بعينها امتحن بها زياد الإسلام والمسلمين ، وشاركه معاوية في هذا الامتحان ، فتركت في نفوس المعاصرين لها أقبح الأثر وأشنعه ، وكانت صدمة عنيفة لمن بقي من خيار الناس في تلك الأيام ، وهي محنة حُجُور بن عدى وأصحابه من أهل الكوفة .

وقصة هذه المحنة مفصلة في كتب المحدثين والتورخين ، ما نُشر منها وما لم يُنشر ، وإنما أوجزها أشد الإيجاز وأعظمه ، لأن مغزاها أعظم خطراً من تفصيلها . فما أكثر الذين قُتلوا في الفتنة الكبرى ، منذ ثار الناس بعين إلى أن استقام الأمر لمعاوية . وما أكثر الذين قتلوا بعد أن ولي معاوية في أعقاب هذه الفتنة ، وفيما ثار بين المسلمين من قتل ، وما أُلْمَ بهم من خطوب . ولكن محنة حُجُور نصور المذهب الجديد في الحكم بعد أن استحالَت الخلافة إلى ملك ، وتغيرت سياسة الملوك والأمراء الذين يعملون لهم في الأقاليم ، وأصبح تثبيت الملك ودفع الساطان والاحتياط للنظام آتَرَ في نفوس الملوك والأمراء من النصيح للدين والبقاء على المسلمين .

وقد رأينا الخلفاء الراشدين يدرمون الحدود بالشبهات ، ويحرجون على عمالهم في أن يؤذوا الناس في أبشارهم وأموالهم ، فكيف بنفوسهم ودمائهم . وقد رأينا عمر رحمه الله يشجع زيادا نفسه على أن يلجأ في الشهادة ، حين قذف بعض الناس عنده للغيرة بن شعبة ، مخافة أن يُنضح رجل بحب النبي صلى الله عليه وسلم .

ورأينا عثمان يتكلف ما تكلف من العذر ليعفو عن عُبيد الله بن عمر ، فيما كان من قتل الهرمزان ، ويُغضب في ذلك مَنْ أغضب من عامة المسلمين ومن خيار الصحابة أنفسهم .

فأما الآن في أيام معاوية وزياد فالتناس يؤخذون بالشبهة ، ويقتلون بالظنة ، والنظام آثم عند الولاة والملوك من النفوس المؤمنة التي أمر الله ألا تزهق إلا بحقها . وقد كان حُجْر بن عدى الكندي رجلاً من شيعة عليّ المخلصين له الحب ، شهد معه الجمل وصفين والنهروان ، وكره صالح الحسن ، ولام الحسن في هذا الصالح ، ولكنه بايع معاوية كما بايعه غيره من الناس ، ووفى ببيعته دون أن يضطره ذلك إلى أن يرفض علياً أو يبرأ من حُبه ، بل دون أن يضطره ذلك إلى أن يؤمن لمعاوية وعُمّاله بكل ما كانوا يفعلون . وكان حُجْر رجلاً من صالحى المسلمين ، وقد على النبي صلى الله عليه وسلم مع أخيه هانيء بن عدى فيمن وفد عليه من قومه . ثم شارك في حرب الشام وأحسن فيها البلاء ، وكأنه كان في مقدمة الجيش الذي دخل مرج عُدراء قريباً من دمشق ، ثم تحول إلى العراق فشارك في غزو بلاد الفرس وأبلى أحسن البلاء في نهاوند ، ورابط في الكوفة مع المُرابطين بعد الفتح . وكان رجلاً حُرّاً صادق الدين يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، ويرضى عن السلطان إن أحسن ، ويسخط عليه إن أساء . وكان بعد صالح الحسن معارضاً لسلطان معاوية وعامله المغيرة بن شعبة ، ولكنه لم يخالج يوماً من طاعة ، وإنما كان ، كما كانت عامة أهل الكوفة ، يذعن للسلطان وينتظر كما قال الحسن : أن يستريح برّاً أو يموت فاجراً . وكان ينكر أشد الإنكار سنة بنى أمية في شتم عليّ وأصحابه على اللبر ، ولم يكن يخفى إنكاره ، وإنما كان يبادى به المغيرة بن شعبة ، وكان المغيرة يعفو عنه وينصح له ويحذره بطش السلطان .

وكان موت الحسن ومصير الأمر إلى الحسين قد دفع أهل الكوفة إلى أن يشتدوا في معارضتهم أكثر مما كانوا يفعلون من قبل . وكان حُجْر رأس

المعارضين . وقد خطب المغيرة ذات يوم وأخذ في شتم علي وأصحابه كما تعود أن يفعل ، فوثب حُجْر فأغلف له في القول وطالبه بأن يُودَى إلى الناس ما أخر من عظامهم ، فهذا أنفع لهم وأجدى عليهم من شتم الأخيار والصالحين . ووثب قوم من أصحاب حُجْر فصاحوا مثل صياحه وقالوا بمثل مقالته ، حتى اضطُر المغيرة إلى أن ينقطع حديثه وينزل عن المنبر ويدخل داره . وقد لأمه في هذا الذين قوّم من أصحابه . فزعم المغيرة أنه قتل حُجْرا بحلمه عنه ، لأنه سيطمع في الأمير الذي سيخلفه ، فيقتله هذا الأمير لأول وهلة . وكره المغيرة أن يقتل خيار أهل مصر لیسعد معاوية في الدنيا ويشقى هو في الآخرة .

وأقبل زياد والياً على الكوفة ، وكان لحُجْر صديقاً ، فترّبه إليه ونصح له بإبشار العافية وحذره من الفتنة وخوفه من بأسه ، إن جعل على نفسه سبيلاً . ولكن الأمر لم يلبث أن فسد بين حُجْر وزياد . وظهر هذا الفساد حين قتل عربيّ مسلم رجلاً من أهل الذمة ، فكره زياد أن يُقيد من العربيّ المسلم لدمي ، وقضى بالدية . وأبى أهل الذمة قبول الدية وقالوا : كنا نُحِبُّ أن الإسلام يسوّى بين الناس ولا يفضل عربيٌّ على غير عربيّ . وغضب حُجْر لقضاء زياد وأبى أن يسكت على إضائه . وقام الناس معه في ذلك حتى أشفق زياد من الفتنة إن أمضى قضاءه . فامر بالانقصاص على كره منه ، وكتب في حُجْر وأصحابه إلى معاوية يشكو صنيعهم . فكتب إليه معاوية أن ينتظر به وبأصحابه أول حُجّة تقوم عليه .

ومحدث المؤرخون أن حُجْرا وأصحابه اتهموا عودة زياد إلى البصرة ، فجعلوا يشغبون على نائبه إذا شتم علياً وأولياءه في خطبته . وجعلوا يتكبرون عليه كثيراً من أعماله ويشددون في التكبر ، حتى أحس النائب عمرو بن حُرَيْث شيئاً من الحرج . وكتب إلى زياد يتعجل عودته إلى الكوفة ويذكر له صنيع المعارضين . فلما قرأ زياد كتابه قال : ويل أملك يا حُجْر ، وقع العشاء بك على سرحان . ثم أقبل مسرعاً إلى الكوفة فأندر وحذر ، ولم يعجل بالتمريض لحُجْر وأصحابه ،

حتى إذا خطب ذات يوم فأطال الخطبة أظهرت الشيعة مللاً ، وصاح حُجْر :
 الصلاة . فمضى زياد في خطبته . فصاح حُجْر مرة أخرى : الصلاة . وصاح معه
 أصحابه . وهم زياد أن يمضي في خطبته ، ولكن حُجراً وقف وهو يصيح : الصلاة .
 ووقف معه أصحابه يصيحون كما كان يصيح . فقطع زياد خطبته ونزل . فصلى
 وتفرق الناس .

وأرسل زياد إلى جماعة من وجوه الكوفة فأمرهم أن يأتوا حُجراً ، وأن يكفوا
 عنه من يطيف به من عشارهم ، وأن يردوه عن هذه الطريق الذي أخذ في سلوكها .
 ولكن هؤلاء الوجوه من أهل الكوفة لم يبالغوا من حُجْر شيئاً . فعادوا إلى زياد
 فأنبئوه من أمر حُجْر بأشياء وكتبوه أشياء أخرى ، فيما يقول المؤرخون ، وطلبوا
 إليه أن يستأني بحُجْر . فلم يسمع منهم ، وإنما أرسل من يدعو له حُجراً ،
 فأمتنع عليه .

فأمر الشرطة أن يأتوه به ، فكان بين الشرطة وأصحاب حُجْر تناوش ، واستخفى
 حُجْر فلم يقدر عليه زياد ، حتى أخذ محمد بن قيس بن الأشعث ، زعيم كندة ، وأمر
 بسجنه ، وتوعدده بالقتل والمثاقلة إن لم يأت به بحُجْر . فجاءه به بعد أن أخذ منه أمان
 حُجْر على نفسه حتى يُرسله إلى معاوية فيرى فيه رأيه . فأعطى زياد هذا الأمان .
 وأقبل حُجْر ، فأمر زياد بالقدنه في السجن ، وجدّ في طلب من قدر عليه من
 أصحابه ، حتى جعل في السجن مع حُجْر ثلاثة عشر رجلاً بعد خطوب ورحن .
 ثم طلب إلى أهل الكوفة أن يشهدوا عليهم ، فشهد قوم بأنهم تولّوا عليه
 وعابوا عثمان ونالوا من معاوية . فلم يرض زياد هذه الشهادة وقال : إنها غير قابلة .
 فكتب له أبو بردة بن أبي موسى الأشعري شهادة بأن حُجراً وأصحابه قد خلعوا
 الطاعة ، وفارقوا الجماعة ، وبرئوا من خلافة معاوية ، وهتفوا بإعادة الحرب جدّة
 فكفر كفره صاعداً .

هناك رضى زياد وطلب إلى الناس أن يمضوا هذه الشهادة . فأمضاها خلق

كثير ، حتى بلغ الشهود سبعين رجلا ، فيما قال المؤرخون . وكان منهم جماعة من أبناء المهاجرين ، بينهم ثلاثة من بني طلحة ، وعمر بن سعد بن أبي وقاص والمُذَرَّب بن الزُّبَيْر . ولم يتخرج من أن يكتب أسماء نفر لم يشهدوا ولم يحضروا هذه الشهادة . فمن هؤلاء من برأ نفسه أمام الناس ، ومنهم من كتب إلى معاوية يُبْرِئ نفسه من هذه الشهادة . وهو شريح القاضي ، الذي شهد أن حُجْرًا رجل صالح من المسلمين ، يُقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويصوم ويحج ويعتمر ، وأن دمه حرام . فلما قرأ معاوية كتاب شريح لم يزد على أن قال : أما هذا فأخرج نفسه من الشهادة .

وقد حُمِل حُجْر وأصحابه إلى معاوية ، فأمر ألا يدخلوا دمشق وأن يُحبسوا بمرَج عذراء . ويقول المؤرخون . إن حُجْرًا لما عرف أنه بهذه القرية قال : والله إني لأول مُسلم نَحِثته كلابها وأول مسلم كَبَر بواديها .

وقد قرأ معاوية كتاب زياد وشهادة الشهود ، وأمر قُرئ هذا كله على الناس . ثم استشار في أمرهم من حضره من أشراف قریش ووجوه أهل الشام . فمنهم من أشار عليه بحبسهم ، ومنهم من أشار عليه بتفريقهم في قرى الشام . وأقام معاوية وقتًا لا يتقطع في أمرهم برأى . فكتب إلى زياد بتوقيفه في أمرهم . وكتب إليه زياد بعجب من تردده ويقول له : إن كانت لك حاجة بالعراق فلا تردهم إلى .

هنالك أسنبان الرأي لمعاوية ، فأرسل إلى هؤلاء الرهط من يعرض عليهم البراءة من عليّ ولعنه وتولى عثمان ، فمن فعل منهم ذلك آمن ، ومن أبى منهم ذلك قُتِل . وقام جماعة من أشراف أهل الشام فشفعوا عند معاوية في بعض هؤلاء الرهط ، وقبل معاوية شفاعتهم ، حتى لم يبق منهم إلا ثمانية ، عُرضت عليهم البراءة من عليّ فأبوا ، فأخذ في قتلهم في قصة طويلة . ورأى اثنان السيوف المشهورة والقبور المحفورة والأكفان المنشورة ، كما قال حُجْر قبيل موته ، فطلبوا أن يُحمَلوا إلى معاوية

وأظهرا أنهما يرون رأيه في عليّ وعثمان . فأجيبا إلى طلبهما ، وقتل الآخرون ، وهم ستة . وكانوا أول من قُتل صبراً من المسلمين .

وحمل الرجلان إلى معاوية ، فأما أحدهما فأظهر البراءة من عليّ بلسانه ، وشفع فيه شافع من أهل الشام ، فحبسه معاوية شهراً ثم ألزمه الإقامة حيث أراد من الشام ، وحرم عليه أرض العراق . فأقام في الموصل حتى مات .

وأما الآخر فأبى أن يبرأ من عليّ وأسمع معاوية في نفسه وفي عثمان ما يكره . فردّه معاوية إلى زياد وأمره أن يقتله شر قتلة . فأمر به زياد فدُفِنَ حياً .

وكذلك انتهت هذه المأساة المشكورة التي استباح فيها أمير من أمراء المسلمين أن يُعاقب الناس على معارضة لا إثم فيها ، وأن يُكره وجوه الناس وأشرفهم على أن يشهدوا عليهم زوراً وبهتاناً ، وأن يكتب شهادة القاضي على غير علم منه ولا رضى ، حتى قال حُجَير حين قدّم لتضرب عنقه : الله بيننا وبين أمتنا ، شهد علينا أهلُ العراق وقتلنا أهلُ الشام .

استباح أمير من أمراء المسلمين لنفسه هذا الإثم ، واستحلّ هذا البدع . واستباح إمام من أئمة المسلمين لنفسه أن يقتضى بالموت على نفر من الذين عصم الله دماءهم ، دون أن يراهم أو يسمع لهم أو يأذن لهم في الدفاع عن أنفسهم . وما أكثر ما أرسلوا إليه أنهم على بيعتهم لا يُقبلونها ولا يستقبلونها .

وقد دعر المسلمون في أقطار الأرض لهذا الحدث . وآية ذلك أن عائشة علمت بتسيير هؤلاء الرهط من السكوفة ، فأرسلت عبد الرحمن بن الحارث بن هشام إلى معاوية يراجعها في أمرهم . فوصل عبد الرحمن إلى الشام فوجد النعم قد قُتلوا . فقال لمعاوية : كيف ذهب عنك حلم أبي سفيان . فأجابه معاوية حين غلب عنى أمثالك من حملاء قومي . وقد حثاني زياد فأحتملت .

وآية ذلك أيضاً أن الخير يقتل هؤلاء النفر قد أتى إلى المدينة، وسمعه عبد الله ابن عمر فأطلق حبونه ، وتولى والناس يسمعون نحيبه . وأن معاوية بن خديج

أنتهى إليه الخبر في إفريقية فقال لقومه الذين كانوا معه من كندة : ألا ترون أنا
غاثل لقريش وقتل أنفسنا لنثبت ملكها ، وأنهم يثبوت على بني عمناء
فيقتلونهم .

وكان الخبر صدق مثل هذا الصدى في خراسان عند عامها الربيع بن زياد .
وقالت عائشة : إنها همت أن تنور لتغير ما كان من أمر حُجْر ، ولكنها خافت
أن تنجدد وقعة الجمل ، وأن يغلب السفهاء ويصير الأمر إلى غير ما أرادت
من الإصلاح .

وقال السكوفيون في ذلك شعرا كثيرا نجده في كتب السير والتاريخ .
وأغرب من هذا كله أن قتل حُجْر وأصحابه كان صدمة لمعاوية نفسه ، تردد
في قتلهم أول الأمر ، ثم لما أمضى فيهم حكمه ظن أنه قد أبلى فأحسن البلاد .
ولكن الأيام لم تكد تتقدم حتى عاوده الندم وأصابه قلقٌ ممضٌ .

ويقول البلاذري : إن معاوية كتب إلى زياد : « إنه قد تلجلج في صدري شيء
من أمر حُجْر . فابعث إلى رجلا من أهل مصر له فضل ودين وعلم » : فأشخص
إليه عبد الرحمن بن أبي ليلى ، وأوصاه ألا يقبح له رأيه في أمر حُجْر ، وتوعده بالقتل
إن فعل . قال ابن أبي ليلى : فلما دخلت عليه رحب بي وقال : اخلع ثياب سرك
والبس ثياب حضرك . ففعلت . وأتيته فقال : أما والله لو ددت أني لم أكن قتل
حُجْرا ، ووددت أني كنت حبسته وأصحابه وفرقتهم في كور الشام فكففتهم
الطواغين ، أو مننت بهم على عشايرهم . فقلت : وددت والله أنك فعلت واحدة
من هذه الخلال . فوصلاني . فرجعت وما شئ . أبغض إلى من لقاء زياد ، وأجعت
على الاستخفاء . فلما قدمت الكوفة صليت في بعض المساجد ، فلما انفل الإمام
إذا رجل يذكر موت زياد . فما سررت بشيء سروري بموته .

بل زعم الرواة أن قتل حُجْر كان له صدق حتى في أحقاد دار معاوية . وقد
يحدثنا البلاذري : أن معاوية صلى يوما فأطال الصلاة وأمراته تنظر إليه . فلما

فرغ من صلاته قالت له امرأته : ما أحسن صلاتك يا أمير المؤمنين لولا أنك قتلت
حُجَرا وأصحابه .

فقد كان قتل حُجَرا إذا حدثنا من الأحداث الكبار . لم يشك أحد من الأخيار
الذين عاصروا معاوية في أنه كان صدقاً في الإسلام ، بل لم يشك معاوية نفسه
في أنه كان كذلك ، فهو لم ينسَ قط منذ كان إلى أن أُنقضت أيامه ، ثم هو
لم يذكره قط كما ذكره في مرضه الذي مات فيه ، فقد كان يقول أثناء مرضه ، فيما
زعم الرواة والمؤرخون : ويلى منك يا حُجَرا ! وكان يقول كذلك : إن لى مع ابن
عدي يوماً طويلاً .

(٥٢)

وأمر آخر استحدثته معاوية في الإسلام فغير به السنة الموروثة تغييرا خطيرا ، وهو استخلاف ابنه يزيد بعده على سلطان المسلمين ، ولم يكره المسلمون شيئا في الصدر الأول من أيامهم كما كرهوا وراثته بالخلافة . فقد عهد أبو بكر إلى عمر ولم يخطر له أن يعهد إلى أحد من بنيهِ . وزجر عمر من طلب إليه أن يعهد لعبد الله ابنه . ولم يخطر لعثمان أن يعهد إلى أحد . ولا ينبغي أن يقال أجهل عثمان عن ذلك ، فقد لبث في الخلافة اثني عشر عاما . وأبى على أن يستخلف وقال لأصحابه حين سألوهُ ذلك : أنتركُم كما ترككم رسول الله . وسأله الناس : أيبايعون الحسن ابنه ؟ فقال : لا آمركم ولا أنهيكم .

وكان المسلمون يذكرون الكشورية والقبضورية ، يريدون بذلك حكم التياصرة والأكاسرة ، ولم تكن وراثته الملك إلا لونا من الحكم الأعجمي .

وفى وقف أمر معاوية عند هذا الحد ، لكان من الممكن أن يقال : اجتهد للناس فأخطأ أو أصاب . ولكنه قاتل عليا على دم عثمان من جهة ، وعلى أن يرد الخلافة شورى بين المسلمين . من جهة أخرى فلما استقام له السلطان نسي ما قاتل عليه ، أو أعرض عما قاتل عليه . ولما أراد مصلحة الحسن عرض عليه أن يجعل له ولاية الأمر من بعده ، فأبى الحسن ذلك واشترط فيما اشترط أن يعود الأمر بعد معاوية شورى بين المسلمين يختارون لخلافتهم من أحبوا . فقبل معاوية ذلك فيما قبل من الشروط .

فهو إذا كان يرى الشورى في أمر الخلافة قبل أن يستقيم له أمر الناس . وقبل أصل الشورى أثناء الصلح حين همَّ أمر الناس أن يستقيم له ، ثم نسي هذا كله بأخيرة . ويقال إن الغيرة بن شعبة هو الذي ألقى في قلبه هذا الخطر . فقال إليه

وشاور فيه زياداً ، فأشار عليه بالأنابة وبأن يصلح من سيرة يزيد .

وكان يزيد فتي من فتيان قریش صاحب لهو وعبث ، محباً للصيد مسرفاً على نفسه في لذاته ، مستهتراً لا يتحفظ ، وكان ربما أضاع الصلاة . فأخذ به أبوه بالحزم ، وأغراه الروم وأمره على الحج ، يهد بهذا كله لتوليته العهد . فلما رأى من سيرة يزيد ما أَرْضاه حزم أمره وأعلن تولية يزيد عهده ، وكتب في ذلك إلى الآفاق . فأجابته الناس إلى ما أراد . وهل كانوا يستطيعون إلا أن يجيبوه إلى ما أراد . ثم استوفد الوفود من الأقاليم ، فوفدت عليه وأعلنت البيعة ليزيد ، وامتنع أربعة نفر من قریش ، هم الحسين بن علي ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن الزبير . وعبد الرحمن بن أبي بكر . فذهب معاوية إلى الحجاز معتمراً ولقي هؤلاء النفر ، فلم يبلغ منهم شيئاً بالوعد ولا بالوعيد . صارحه بعضهم والتوى عليه بعضهم الآخر . فحذرهم عواقب الخلاف عن أمره إن أظهروه .

وزعم بعض المؤرخين أنه أقام على رموسهم شرطاً حين خطب الناس ، وتقدم إلى هؤلاء الشرط في أن يضربوا عنق أيهم كذبه فيما يقول . ثم خطب الناس فذكر بيعة يزيد بولاية العهد ، وأن الناس أجمعوا على قبول ما اختار لهم . وأن هؤلاء النفر من أعلام قریش وسادتها قد دخلوا فيما دخل الناس فيه ، فبايع الناس وانصرف هؤلاء النفر يختلفون لمن لا مئهم ما بايعوا ولا قبلوا .

وسواء أمنت هذه الرواية أم لم تصح . فالنبي المحقق هو أن معاوية قد استكره هؤلاء النفر على الصمت بعد أن لم يستطع أن يستكرهم على البيعة . وهو بعد ذلك لم يؤامر الأمة فيمن اختار لخلافتها على أي نحو من النواصرة ، وإنما شاور قوماً من خاصته والطامعين فيه فكلمهم أغراه بذلك وحبه إليه . ولم يستطع أحد من خاصة الناس ولا من عامتهم أن ينكر على معاوية مما أراد شيئاً .

وكذلك استقر في الإسلام لأول مرة هذا الملك الذي يقوم على البأس والبطش والخوف ، والذي يرثه الأبناء عن الآباء ، وأصبحت الأمة كأنها ملك لصاحب

السلطان ينقله إلى من أحب من أبنائه ، كما ينقل إليه ما يملك من سائل المال وجامده .
وقد تم ذلك سنة ست وخمسين للهجرة ، أي قبل أن ينصف القرن على وفاة رسول
الله صلى الله عليه وسلم . ورحم الله الحسن البصري فقد كان يقول فيما روى الطبري :
أربع خصال كن في معاوية ، لو لم يكن فيه منهن إلا واحدة لكانت موبقة : انزأوه
على هذه الأمة بالسفهاء حتى ابتزها أمرها بغير مشورة منهم ، وفيهم بقايا الصحابة
وذوو الفضيلة ؛ واستخلافه ابنه بعده سكيراً خيراً يلبس الحرير ويضرب بالطنابير ؛
وإدعاء زبادة ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الولد للفراس وللماهر الحجر ؛
وقتل حُجْر ، وويل له من حجر وأصحاب حجر ! وويل له من حجر وأصحاب حجر ! «
وما أريد أن أشارك الحسن فأقول : إن هذه الخصال كلها أو بعضها قد
أوبقته ، فأمر ذلك إلى الله وحده ، والله عز وجل يقول : (إن الله لا يغفر أن
يُشرك به ويغفر ما دُونَ ذلك لمن يشاء) .

وليس يعنيني الآن ما كان من أمر يزيد ، فلست أؤرخ ليزيد ولا أبحث عن
استئصاله للخلافة ، وإنما الذي يعنيني هو أن معاوية قد استحدثت في المسلمين بدعة
جديدة طالما أنكروها من قبل ، وهي توريث الملك . وكانت عاقبة هذه البدعة
وبالآن على المسلمين أي وبال ، فما أكثر ما استحل الملوك من الحرام ، وما أكثر
ما سفكوا من الدماء ، وأهدروا من الحقوق ، وضحوا بمصالح الأمة في سبيل ولاية
العهد . وما أكثر ما كاد بعض الأمراء من أبناء الملوك لبعض في سبيل هذا
القرات الذي لم يبيحه لهم كتاب ولا سنة ، ولا عُرِف مألوف من صالحى المسلمين .
وإنما القول في معاوية وملكه قول رجل من خيار الصحابة أعتزل الفتنة ،
ولم يشارك فيها من قريب أو بعيد ، وهو سعد بن أبي وقاص رحمه الله . فقد تحدث
البلادى عن روايته أنه دخل على معاوية فقال : السلام عليك أيها الملك . فضحك
معاوية وقال : ما كان عليك يا أبا إسحاق رحمك الله لو قلت : يا أمير المؤمنين .
فقال : أتقولها جذلان ضاحكاً ؟ والله ما أحب أنى وليتها بما وليتها به .

(٥٣)

ولم يكن نشاط الخوارج أيام معاوية أقل ولا أخف من نشاطهم أيام علي ، وإنما مضوا على سنتهم تلك فلم يرحبوا ولم يسترحبوا . وكان الخوارج أيام علي يخرجون من الكوفة ، فإذا تمهشوا للحرب لحق بهم إخوانهم من أهل البصرة . فلما أيام معاوية قلبه نصب خوارج الكوفة لأمر الكوفة ، ونصب خوارج البصرة لأمر البصرة . وكان أمر الخوارج في الصدر الأول من ملك معاوية متصلاً ، واسكنه كان يسيراً كما كان في أيام علي . سار فيهم الغيرة وعبد الله بن عامر سيرة علي ، فكانوا لا يهيجانهم إن سكنوا ، ولا يعرضان لهم بمكرود حتى يظهرُوا خلع الطاعة وينشروا الفساد في الأمر . فلما صار الأمر إلى زياد في العراق اشتد في أمر الخوارج فلم ينتظر بهم أن يخرجوا ، وإنما احتاط لخروجهم قبل أن يكون . فجعل يستنسى أمورهم ويتبع أفرادهم حيث يكونون ، ويأخذ من قدر عليه منهم بالشبهة ويقتلهم بالظنة .

وعرف الخوارج ذلك من أمره ، فاحتالوا في التخلص منه والاستخفاء من شرطه وعيونه . كما احتال هو في الظفر بهم والوصول إليهم . وكان بطشه بهم شديداً وكيداً لهم عظيماً . وقد أخاف زياد الناس جميعاً ، فاستترأ منه أشد الاستتار ، ومكروا به أعظم المكر .

وكثر القعود بين الخوارج في أيامه ، وظهر انحلاف بينهم أيضاً ، وانتشر مذهبهم أشد انتشار في طبقات من الناس لم يكن يبالغوا من قبل . وتشجع النساء فلان إلى هذا المذهب وشاركن فيه ، وخرج بعضهن فيمن خرج من أهل الكوفة ، وتعرض بعضهن للقتل والمثلة في البصرة .

وكانت عاقبة الخوارج معروفة ، لا تكاد تخرج منهم خارجة في أحد المصريين

حتى يرسل إليها الأمير جنداً أكثر منها عدداً وأشد منها بأساً ، فيكون بين هذا الجيش وهذه الخارجة شيء من قتال ، ثم يعود الجيش إلى مصر وقد قتل الخارجة كلها أو أكثرها .

فكان خروج الخوارج تضحية بالنفس ، يُقدمون عليها وهم عالمون بها ، مطمئنون إليها راغبون فيها . قد باعوا نفوسهم من الله واشتروا بها الجنة . فكان حزبهم حزب التضحية التي لا تنقضي ، وكانوا يرون قتلاهم شهداء . وكان خصومهم من الشيعة وأهل الجماعة يرونهم مارقين من الدين ، كما قال فيهم ذلك عليّ مستنداً إلى الحديث المعروف . ولكن الأمراء الظالمين من ولاية معاوية جعلوا بعض هؤلاء الخوارج شهداء ، لا بالقياس إلى الخوارج وحدهم ، ولكن بالقياس إلى كثير غيرهم من الناس ، حين أخذوهم بالشبهة وقتلوهم بالظنة ، وحين سلكوا في قتالهم سياسة الغدر التي نهى عنها الإسلام أشد النهي ، كالذي كان من أمر أبي بلال مرّاس بن أذية الذي وقع قتله وقتل أصحابه موقع الحنة القاسية ، لا من الخوارج وحدهم بل من خلق غيرهم كثير . حتى لقد يحدثنا البرّاء بأن الفرق تنافست في أبي بلال هذا ، عدته المعتزلة من أوائهم ، وزعمت الشيعة أنه كان منهم . وما أشك في أن الأخيار والصالحين من معاصريه رأوه رجلاً من أكرم المسلمين وأتقاهم .

وكان أبو بلال صاحب زهد في الدنيا وتنزه عنها ، مؤمراً للخير ناهياً للمسلمين ، برّاً بمن عرف ومن لم يعرف من الناس ، وكان كثير العبادة قليل الخوض فيما يخوض الناس فيه عادة . شهد صفين مع عليّ ، وأنكر الحكومة وخرج مع أصحاب الثعروان ، ثم اعتزل الشر وأقام في مصره بالبصرة خارجي الهوى ، مشيراً على الخوارج ناقداً لبعض أعمالهم ، منكراً لنشر الفساد في الأرض ، زارياً على اعتراض الناس وقتلهم بغير ذنب ، حتى إذا ولي زياد البصرة وخطب خطبته تلك البتراء ، كان الرجل الوحيد الذي أنكر عليه قوله « لا أخذن البرىء بالمسئىء » والصحيح

بالسقيم ، وذكره قول الله عز وجل (وإبراهيم الذي وفى ألا تزر وازرة وزر أخرى . وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) ولكنه على ذلك أقام في مصره يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويشيع الدعوة إلى الخير من حوله ، حتى هلك زياد وولى البصرة ابنه عبيد الله بن زياد ، فأسرف في تنبغ الخوارج حتى أخافهم ، برصد لهم المراقص ، ويأتيهم في السجن ، ويمثل بمن قدر عليه منهم .

وكان أبو بلال محباً إلى الناس بصلاحه وتقواه وحسن سيرته ، وقد سُجن مرة فيمن سجن من الخوارج ، فأحبته سجنانه لما رأى من عبادته وحسن تلاوته للقرآن ، فكان إذا جن الليل أطلقه وربما أطلقه النهار أيضاً . فكان يلم بأهله ويعود إلى سجنه . وقد بلغه ذات يوم وهو مُطلق أن عبيد الله بن زياد أزمع قتل الخوارج المسجونين ، فلما أقبل القليل تفكر حتى عاد إلى سجنه ، وأثر القتل على أن يحزن السجنان في نفسه ويعرضه لغضب السلطان .

وأخرجهم ابن زياد فقتل منهم فريقاً وأطلق فريقاً بشفاعته من شفع فيهم من الناس . وكان أبو بلال ممن نجا فاستأنف سيرته ، ولكن غيظه من ظلم السلطان كان قد بلغ أقصاه ، حتى إذا رأى ابن زياد قد أخذ امرأة خارجية فقطع يديها ورجليها وعرضها في السوق ، لم يطق صبراً على مجاورة الظالمين . فخرج في عدد قليل من أصحابه لا يتجاوزون الثلاثين ، ورسم لنفسه ولأصحابه برنامجاً واضح الحدود ، وهو أن يخرجوا متكربين للظلم داعين إلى العدل والإصلاح ، لا يستعرضون الناس ولا يستبيحون أموالهم ولا يفسدون في الأرض ولا يبدون أحداً بقتال ، وإنما يدافعون عن أنفسهم إذا قوتلوا . ولحق بهم عشرة من أصحابهم فصاروا أربعين ، ومضوا في طريقهم فلقيتهم أموال قد جاءت إلى ابن زياد من خراسان ، فأخذ بلال من هذه الأموال نصيبه ونصيب أصحابه ، كما كان يقسم عليهم في البصرة لمأكلهم ، وأمن الرُّسل على أنفسهم وعلى ما يحملون ، وخلي بينهم وبين الطريق إلى البصرة .

وعرف ابن زياد خروجهم فأرسل في إثرهم أسلم بن زُرعة في ألفين من الجند
فأتبعوهم حتى لقوهم بآسك . فدععوهم إلى العودة والبقاء على الطاعة . فأتوا أن
يعودوا إلى طاعة فاسق ظالم يأخذ بالشبهة ويقتل بالظلمة ويشق على الناس في
أموالهم وحرماناتهم . ثم أمسكوا عن جند ابن زياد لم يُبادوهم بشر حتى يدموهم
بالمقتال . هنالك شد أبو بلال وأصحابه على هؤلاء الجند شدة الشراة المستبشرين ،
فهمزموهم . ورجع أسلم بن زُرعة في أصحابه إلى البصرة مُستغفرين . فلام ابن زياد
أسلم في ذلك أشد اللوم . وعيَّره الناس بهذه الهزيمة ، حتى اتصل به الصبيان في
الطُرقات يخوفونه أبا بلال . وقال قائل الخوارج في ذلك :

ألفاً مؤمن فيما زعمتم وبقتلكم بآسك أربعون
كذبتم ليس ذلك كما زعمتم ولكن الخوارج مؤمنون
هم الفئة القليلة قد علمتم على الفئة الكبيرة ينصرون
يشير إلى قول الله عز وجل : (وَكَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً
يَاْذُنَ اللَّهِ) .

وأرسل ابن زياد إلى أبي بلال وأصحابه عباد بن أخضر في أربعة آلاف .
فأقنعهم في بعض طريقهم وطلبوا إليهم العودة والبقاء على الطاعة . فردوا عليهم
مثل رددهم على أسلم بن زُرعة ، وأنشأ عباد معهم القتال . فقاتلوهم قتالاً عسيراً
طويلاً ، حتى رأى أبو بلال أن حملة العصر قد كادت تفوت القوم . فطلب إليهم
الموادعة حتى يصلى الفريقان ، وأعطاه عباد ما طلب . وأقبل الفريقان على
صلاتيهما . واسكن عباداً عجل صلواته وصلاته أصحابه أو قطعها . وشد على الخوارج
فأقام في صلاتهم بين قائم وراكع وساجد . فقتلهم جميعاً لم ينحرف لقتاله أحد
منهم بإشارة للصلاة على القتال . ووقع هذا الغدر من هذه الفئة الضخمة على هذا
العدد اليسير وقتلوهم وهم يصلون في قلوب الناس أسوأ موقع . فأما الخوارج فهاجوا له
وجدوا في النار لإخوانهم . وأما عامة الناس فكروهوا نهم صبروا على ما بكرهون .

أكان المسلمون راضين عن سياسة معاوية أم كانوا عليها ساهطين !

ما ينبغي أن نأخذ هذا السؤال ونحن ننظر الجواب عليه من المتأخرين من أهل الفرق ، فهؤلاء يتأثرون بمذاهبهم أكثر مما يتأثرون بحقائق التاريخ . وإنما الشيء الذي ليس فيه شك ، وهو أن الذين عاصروا معاوية من المسلمين في شرق الدولة وغربها ، لو رُدَّت إليهم أمورهم وطلب إليهم أن يختاروا لأنفسهم إماماً ، وأن يختاروه أحراراً غير مستكرهين ولا مُبتغين شيئاً إلا صلاح دينهم ودنياهم ، لما اختاروا معاوية بحال من الأحوال ؛ لأنهم بلوا سياسته وخبروا أعماله ورأوا أن أمورهم نصير إلى شر عظيم ، إذا قاسوها إلى ما كانت عليه في تاريخهم القريب ، فهم يحكمون بالخوف لا بالرضى ، وبأساؤن بالرغب والرهب ، لا بما ينبغي أن يُسأس به المسلمون من كتاب الله وسنة رسوله ، وأموالهم العامة ليست إليهم وإنما هي إلى ملكهم وولائهم يتصرفون فيها على ما يشتهون ، لا على ما يقتضيه الحق والعدل والعرف . فالصلوات المسخمة تُعطى لكثير من الناس تشجيعاً لبعضهم على المضي في الطاعة والإذعان ، وإغراء لبعضهم الآخر بالسكوت عن الجهر بالحق والقيام بدونه . أشرف الحجاز غارقون في الثراء من هذه الصلات ، التي تشتري بها طاعة ضعفائهم و يشتري بها سكوت أقويائهم . وأهل الشام غارقون في الثراء مودع عليهم في السلطان ، لأنهم جند الملك وحداة دولته . وأهل العراق مضطهدون لأنهم بين شيعة علي وبين خارج على الجماعة ، وبين قوم آخرين يُصنع بهم ما يُصنع بأهل الشام والحجاز . وأهل الأقطار الأخرى مستغلون مستذنون ، تجبي منهم الأموال لتحمل إلى الشام فتتفق فيما يجب الملك أن ينفقها فيه .

ودماؤهم ليست حراماً على الملك ولا على عماله ، وإنما يستحل منها الملك والعمال ما حرم الله ، لا إقامة حدود الدين ، ولكن تثبيتاً لسلطان الملك . وما أشك في أن معاوية كان داهية من دهاة العرب وعبقرياً في السياسة ، ولكن المسلمين الذين عاصروه قد عرفوا قبله أئمة جمعوا ، إلى العبقرية في السياسة والدهاء

في قهر العدو والكيد له ، عدلاً بين الناس ونصحاً لهم وصيانة لأموالهم وعصمة
لديانهم ، لم يخالفوا عن الدين ولم ينحرفوا عنه قيد شعرة .

وما أشك كذلك في أن الظروف التي أحاطت بمعاقبة قد أعانتها أو أضطرت
إلى سياسته تلك ، ولكنني كما قلت غير مرة : لا أحاول الحكم لمعاقبة أو الحكم
عليه ، وإنما أحاول أن أعرف حقائق الحياة في أيامه . ومن هذه الحقائق حقيقة
لا ينبغي أن نهملها أو ننسك فيها ، وهي أن المسلمين بعد الفتح ، وبعد أن قوى
اتصالهم بالأمم المغلوبة وخالطوهم في دقائق حياتهم ، كانوا بين اثنين : إما أن
يغيروا طبائع هذه الأمم كلها ويفرضوا عليها طبائعهم ، وليس إلى هذا سبيل ، فأمور
الناس لا تجري على هذا النحو ، وهي لم تجر عليه في وقت من الأوقات . وإما أن يغير
المغلوبون طبيعة الغالبين ويفرضوا عليهم طبائعهم الأعجمية المتحضرة ، وهو شيء
كذلك لا سبيل إليه ، لم نره كان في وقت من الأوقات .

فلم يبق إلا شيء ثالث هو الميزة المتوسطة بين هاتين المزلتين ، هو أن يعطى
المسلمون للمغلوبين شيئاً من طبائعهم ، ويعطى المغلوبون للمتصرين شيئاً من
طبائعهم أيضاً . وتنشأ من ذلك طبيعة قوام بين الطبيعتين ، ليست بالإسلامية
خالصة ، أو قل ليست بالإسلامية العربية الخالصة ، ولا بالرومية أو الفارسية
خالصة ، ولكنها شيء بين ذلك .

ولم تكن الفكرة الكبرى ، التي عرضنا لها في هذا الجزء وفي الجزء الذي سبقه من هذا
الكتاب ، إلا صراعاً بين هذه الطبيعة الإسلامية العربية ، وطبائع الأمم المغلوبة
التي ظهر عليها المسلمون .

كان الإسلام يريد أن يحمل الناس على طريق من العدل والقسط والحرية ،
لا يشقى فيها أحد لفقر أو ضعف أو خمول ، ولا يسعد فيها أحد بقوة أو ثراء أو نباهة
شأن ، وإنما يعيش الناس فيها كراماً قد وفرت عليهم حقوقهم بالمعروف ، ليس
فيها تفوق أو امتياز إلا بالدين والتقوى وحسن البلاء .

وكان الإسلام يريد أن يكون الخلفاء والولاة أمناء للناس على حقوقهم وأموالهم ومرافقتهم ، يدبرونها على ملاءمتهم وعن مشاورة ومؤامرة ، ويحفظونها في غير تجبر ولا تكبر ولا أثرة ولا استعلاء ، ويدبرونها كذلك لا على أنهم سادة يمتازون من الناس بأي لون من ألوان الامتياز ، بل على أنهم قادة يشق الناس بهم ويطمثون إليهم ويرزقهم كفاة للقيام على أمورهم ، فيعهدون إليهم بهذه الأمور عن رضى واختيار ، لا عن قهر أو استكراء ، ثم يراجعهم في هذه الأمور من شاء منهم أن يراجعهم فيها . فإن استبان لهم أنهم أخطئوا كان الحق عليهم أن يعودوا إلى الصواب ، وإن استبان لهم أنهم انحرفوا كان من الحق أن يستقيموا على الطريقة . وعلى هذا النحو الذى كان الإسلام يريد من أنحاء الحكم ومن أنحاء الصلوة بين الحاكمين والمحكومين مضى النبي صلى الله عليه وسلم ، حتى إذا اختاره الله لجواره مضى خلفاؤه على سنته لم ينحرفوا عنها إلا قليلا من أمر عثمان رحمه الله ، حين غلبه بنو أمية على رأيه ، وما أكثر ما راجعه الناس في ذلك فصار إلى ما أحبوا وأعطى النصفة من نفسه ومن عماله غير مرة . وأعلن التوبة أو استغفر بمشهد من المسلمين ، وعلى منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم .

فقد كان عثمان يريد الحق فيقدر عليه أحيانا ويعجز عنه بعض عماله وخاصته أحيانا أخرى . وكان المحقق أن عثمان لم يتعمد تجبرا ولا تكبرا ولا استعلاء ولا استئثارا ، وأقصى ما يمكن أن يقال فيه أنه أخطأ أحيانا غير عائد إلى انقطاع . وعلى رغم هذا كله ثارت به طائفة من المسلمين وطلبت إليه أن يخلع نفسه ، بعد أن ظهر أنه لا يحسن مقاومة الطغاة من خاصته وعماله . فلما أبى أن يخلع نفسه قتلوه .

وسار على سيرة الشيخين وعسى أن يكون قد تخرج في بعض أمره أكثر مما كان الخلفاء الذين سبقوه يتخرجون . فتشددوا في أن يقسم في الناس كل ما ورد عليه من المال ، وأن يرى الناس بيت مالهم بين حين وحين خاليا من البيضاء والصفراء . قد كنس ورش ، وقام أمينهم فيه فحصى ركعتين . وعلم الناس أن

أمنهم لم يحتجز من دونهم شيئاً ولم يستأثر عليهم بشيء . وكان لعليّ مال قبل أن يلي
الخليفة يُغلّ عليه دخلاً حسناً . فخرج منه وجعله صدقة وفارق الدنيا ولم يترك فيها
إلا مئالت من دراهم ، اقتصدها من عطائه ليشتري بها خادماً ، كما قال الحسن حين
خطب الناس بعد موت أبيه . ولما نعلم أن أحداً من الخلفاء الأربعة قتل مسلماً
بالشبهة أو عاقبه على الفطنة ، وإنما نعلم أنهم كانوا يقتصون من عملهم ، وأن
عثمان أقام الحد على الوليد بن عتبة ، عامله على الكوفة ، حين شهد الشهود عليه
أنه شرب الخمر ، وأن عمر أقام الحد على أحد بنيهِ حين شهد عليه بشرب الخمر أيضاً .
وأنه هم رجم المغيرة بن شعبة ، لولا أن جليج زياد في الشهادة بين يديه ، فدرأ
الحد بالشبهة .

كل هذا وأكثر من هذا كان يصنعه الخلفاء السابقون . فأين نحن من هذا كله
أو بعضه ؟ وقد زعم الرواة أن معاوية سأل ابنه يزيد ذات يوم عن السياسة التي
يريد أن يختطها لنفسه . فزعم له أنه يريد أن يحاول سياسة عمر . فضحك معاوية
وقال : هيهات ! لقد حاولت سيرة عثمان فلم أستطعها فكيف بسيرة عمر .

والشيء الذي ليس فيه شك هو أن أحداً من الخلفاء السابقين لم يأخذ السلطان
بالسيف ، ولم يقتل حُجراً ولا أشباه حُجر ، ولم يورث الخلافة أحد بنيهِ ، ولم
يستلحق زياداً أو أشباه زياد ، ولم يقتل ما قال معاوية ذات يوم بمحض صمعة
ابن صوحان : « الأرض لله ، وأنا خليفة الله ، فما أخذت قتي وما تركته للناس
فبالفضل مني » . إلا ما كان من عثمان حين زعم على النبر أنه سيأخذ من بيت
الزال حتى يرضى وإن رغمت أنوف . فقال له عمار بن ياسر : أشهد أن أنفي أول
راغم . وقال له عليّ : إذن تمنع من ذلك . وقد رد صمعة بن صوحان على معاوية
بما يشبه كلام عليّ فقال : ما أنت وأقصى الأمة في ذلك إلا سواء . ولكن من
ملك استأثر . فغضب معاوية وقال : همت . قال صمعة : ما كل من هم فعل .
قال : ومن يحول بيني وبين ذلك .

قال صمصمة : الذي يحول بين المرء وقلبه ، وخرج وهو ينشد قول الشاعر :

أرغبوني إراغتكُم فإني ومَحَذَفَةٌ كالشجرات تحت الورد

على هذه السياسة سخط الشيعة ، وعارضت في كثير من الجلبية حتى قُتل منها حُجُج وأصحابه ، وعلى هذه السياسة سخط الخوارج ، وعارضوا بسيوفهم وأَسْنَمَهم فقتلوا وقتلوا . وعلى هذه السياسة سخط الصالحون من أصحاب رسول الله والتابعون لهم بإحسان ، ولكنهم كانوا ينكرون في أنفسهم ، وربما جمجموا ببعض التكبير . وكان عامة المسلمين ، الذين يرون هؤلاء الصحابة والتابعين و يسمعون منهم ، ينكرون مثلهم ويجمجمون . ومن يدري أهل معاوية نفسه كان ينكر كثيراً من أمره ، حين يشوب إليه فضل من حلمه وعقله ، فيذكر سيرة رسول الله وخلفائه ويوازن بينها وبين سيرته .

ويحدثنا المؤرخون بأن معاوية لم يلقَ لثوت مطمئناً إليه حين ألمَّ به ، وإنما كان يتوجع ويظهر الخزع ويكثر من ذكر حُجُج ، ومن ذكر إسراره في أموال المسلمين . ومع ذلك فقد استقبل المسلمون بعد معاوية ملوكاً ودُّوا حين بلوا سيرتهم لو أن معاوية عاش لهم إلى آخر الدهر . وكان ابنه يزيد أول هؤلاء الملوك .

(٥٤)

فقد كان معاوية رجلاً نشأ نشأة قرشية جاهلية ، فيها كثير من الشظف الذى ليس منه بُدّ لقوم يسكنون وادياً غير ذى فرع ، وإن غلت لهم التجارة رجحاً كثيراً . ثم أسلم ورأى النبي صلى الله عليه وسلم وكتب له ، وتأثر بصحبته وبصحبة من خالط من خيار المسلمين وأبرارهم ، وعمل لعمرك فتأدب بكثير من أدبه . وكان لهذا كله أثره فى سيرته حين استقامت له الجماعة إلى حد ما ، حتى أحصيت عليه أغلاطه ومخالفاته عن السنة الرشيدة التى ألفها المسلمون .

فأما ابنه يزيد فقد نشأ نشأة تغاير هذه النشأة أشد التغايرة . ولد فى الشام فى قصر إماره كثير فيه الترف وكثر فيه الرقيق ، وورث عن أمه شيئاً من بدادة كُتب وغلظتها ، وعن أبيه شيئاً من ذكاء قريش ودهائها وسعة حيلتها وحبها للمال والنسلط ، وتهالكها على اللذة حين تُتاح لها الوسائل إليها . فشب فتى من فتيان قريش لم يعرف خشونة ولا شظفاً ، ولم يتكف لحياته اكتساباً ، ولم يعرف فى أثنائها شقاء ولا عناء ، ولم يبذل جهداً إلا فى سبيل ما يرضيه ويأليه .

فكانت سيرته حين ولى أمر المسلمين مناقضة لسيرة أبيه أشد المناقضة ، ثم مناقضة بعد ذلك لسنة النبي وخلفائه الراشدين أشد المناقضة أيضاً .

كان قبل ولايته لعمد أبيه مسرفاً على نفسه فى طلب اللذة والعكوف عليها والاستهتار بها ، حتى كثر حديث الناس فيه ، وحتى أشار زياد عليه أن يتحفظ ويحتاط ، وأشار على أبيه أن يأخذه بسيرة أرشد من سيرته ومذهب فى الحياة يلائم ما كان يرشحه له من ولاية العهد واليهوض بعده بأمر هذه الدولة الضخمة . فأخذه أبوه بشئ من الحزم وأغراه بلاد الروم ، وتبع سيرته على نحو ما ، ولكنه لم يبلغ من تأديبه وتقويمه ما أحب ، كان مشغولاً عنه بسياسة

الدولة ، وكان الفتى مشغولاً عن أبيه بسياسة شهواته الجامحة .

وقد مات أبوه وهو عنه بعيد ، حتى احتاج الضحاك بن قيس إلى أن يقوم مقامه ، فبعث موت معاوية إلى الناس ونهوض ابنه يزيد بالأمر من بعده .
ثم أقبل الفتى فتلقى دولة عريضة غنية معقدة السياسة ، لم يبذل في تشييدها جهداً ، ولم يحتمل في تأييدها مشقة ولا عناء . وقد أقبل على الملك دون أن ينصرف إليه عن لذاته أو يقلع عما كان عاكفاً عليه من العبث واللهو والمجون . أقبل على الملك واثقاً بأن الدنيا قد أذعنّت له ، وبأن أموره ستجرى على طريق سواء . ولم ينس إلا شيئاً واحداً ، وهو الجهد العنيف الذي بذله أبوه لتسليم له هذه الدنيا ولتهد ملكها لابنه .

ولم يكن يزيد يحتمل أن يتولى عليه أحد بطاعة ، وإنما كان يرى أن طاعته حق على الناس جميعاً ، فمن التوى بها عليه فليس له عنده إلا السيف .
وقد عرفت أمر أولئك النفر الذين أكرههم معاوية لإكراهها على أن يسكتوا عن بيعته بولاية العهد : حين لم يستطع أن يحملهم على قبولها . وقد كانوا أربعة ، مات منهم واحد قبل معاوية ، وهو عبد الرحمن بن أبي بكر ، وبقي منهم ثلاثة في المدينة هم : الحسين بن عليّ وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر .

فأما الحسين وأبن الزبير فقد اعتلا بالبيعة ليزيد على الوليد بن عتبة حين طأها إليهما ، وجعلا براوغانه ويستميلانه حتى قرأ منه بليلى لاجئين إلى مكة . وأما عبد الله بن عمر فلم يكن يحب أن يفارق جماعة الناس . فباع مع عامة أهل المدينة ، وقد كانت بين يزيد وبين ابن الزبير خطوط طوال يقال لا يعنينا من أمرها شيء . في هذا الكتاب ، وهي بعد لم تنقض بموت يزيد ، بل لم تنقض حتى أرهقت جماعة المسلمين من أمرها عسراً .

وأما الحسين بن عليّ فقد أقام بمكة رافضاً بيعة يزيد . وجعلت الرسل تنصل بينه وبين شيعة أهل البيت في الكوفة ، وهم أكثر أهلها . وقد استجابت هذه

الشيعة للحسين . و يقول المؤرخون إنها هي التي بدأت فدعته إلى أن يأتي الكوفة ليكون إمامهم فيما أزمعوا من خلع يزيد وإخراج عامله النعمان بن بشير . وقد كثرت هذه الكتب وكثر الذين أمضوها من أشراف الناس ورؤوس القبائل وقرناء المصرة ، حتى منحها الحسين كثيراً من عنايته . وأراد أن يستقصي أمر هؤلاء الناس ، فأرسل ابن عمه مسلم بن عقيل إلى الكوفة ليلقي أهلها ويعلم علمهم ، فإن آنس منهم ثبة صادقة وعزيمة مصممة على الخروج ونصحا لآل علي أخذ منهم البيعة مستسراً بذلك ، حتى إذا رأى أن قد بايعه منهم من يستطيع أن ينهض بهم إلى ما يريد من خلع يزيد كتب إليه بذلك ، ليروح إلى الكوفة ، ففضى الفتى متكرهاً ولقى في طريقه بعض الجند ، فكتب إلى الحسين يستعفيه . فأبى الحسين أن يعفيه ، وسار الفتى حتى أتى الكوفة .

فاستخفى بأمره عند بعض أهلها وجعل يلقي وجوه الناس ورؤساءهم حتى إذا استوثق منهم جعل يأخذ البيعة عليهم للحسين . وعرف النعمان بن بشير بعض ذلك ، فلم يحاول أن يصل إلى مسلم ولا أن يعنف بالناس ، وإنما سار فيهم سيرة رجل من أصحاب النبي ، سار سيرة علي في الخوارج ، وسيرة المغيرة بن شعبه في الخوارج ، والشيعة جميعاً وجعل يرفق بهم وينصح لهم ، ويحبب إليهم العافية ويدعوهم إلى الوفاء بما أعطوا على أنفسهم من البيعة ليزيد ، ويأبى على خاصته الذين كانوا يأمرونه بالحزم ، حتى كتب إليهم بالأمر كله إلى يزيد فلم يكذب يزيد يعرف ذلك من أمرهم حتى استشار سرجون مولى أبيه . فأشار عليه بأن يضم الكوفة إلى ابن زياد عامله على البصرة ، ويأمره بالشخص إليها من فوره ، ففعل . وأقبل عبيد الله بن زياد إلى الكوفة فدخلها ، وقد اضطرب أمر المصرة اضطراباً شديداً ، حتى اضطرب النعمان بن بشير إلى أن يلزم قصر الإمارة لا يكاد يخرج منه . فنهض ابن زياد بالأمر في حزم لا يعرف ألفاً ولا بقية ولا تردداً ، وكان مسلم بن عقيل قد أخذ البيعة على أكثر من ثمانية عشر ألفاً ، وكتب

بذلك إلى الحسين وأُلح عليه في القدوم إلى الكوفة

ولم يكد ابن زياد يستقر في سلطانه الجديد حتى طلب مسلماً سرّاً وعلانية ،
 وجدّ في الطلب حتى عرف مكانه عند رجل من أشراف مذجيع يقال له هاني
 ابن عروة . فلم يزل هاني هذا حتى أحضره بين يديه ، ثم لم يزل به حتى قرّره
 بأن مُسلماً غتبي في داره ، ثم حبسه وهاج الناس بحبه فلم يبلغوا بهياجهم شيئاً .
 ونار مسلم آخر الأمر ونادى بشعاره ، فثارَت معه ألوف من أهل الكوفة ،
 فمضوا حتى بلغوا السجد ولكنهم لم يثبتوا ، ولم يكد الليل يتقدم حتى كانوا قد
 تفرقوا عن الفتي وتركوه وحيداً بهم في ميكت المدينة ياتمس داراً ينفق فيها بقية
 الليل . وقد جرى به عبيد الله بن زياد آخر الأمر قتله في أعلى القصر وألقى
 رأسه ، ثم ألقى جسمه إلى الناس . وقتل هاني بن عروة ، وصاب القتيلين معاً
 ليجعلهما لكالا .

(٥٥)

وقد وصل كتاب مسلم إلى الحسين بمكة ، فجعل يتأهب للمسير إلى الكوفة ، وجعل الناس يلحون عليه في ألا يفعل . يخوفونه بأس يزيد وبطش ابن زياد وغدر أهل الكوفة . ونصح له ابن عباس في أن يفتى إلى اليمن فيقيم في شعب من شعابها بعيدا عن يد السلطان وقريباً من شيعته هناك . ونصح له عبد الله بن جعفر ، ورفق به عامل يزيد على مكة سعيد بن العاصي ، فأرسل في إثره من يلح عليه في الرجوع إلى مكة ، ويؤتمنه على نفسه وماله وأهل بيته ويرغبه في الصلوات ، ولكن الحسين مضى لوجهه ولم يمتض وحده ، وإنما احتمل معه أهل بيته ، وفيهم النساء والصبيان ، ولم يسمع لمشورة ابن عباس الذي أشار عليه إن لم يجد بداً من المسير أن يترك أهل بيته وادعين آمنين ، وأن يدعوهم إليه إن استقامت له الأمور ، ولكنه أبى ، وما أراه أبى عناداً أو ركوباً لرأسه ، وإنما كان يعلم أن يزيد سيأخذه بالبيعة أخذاً عنيفاً ، فإن بايع غش نفسه وخان ضميره وخالف عن دينه ، لأنه كان يرى بيعة يزيد إن شاء ، وإن لم يبايع صنع به يزيد ما يشاء .

ولم يكن الحسين مخطئاً فيما قدر ، فهو قد عرف ما كان من غضب يزيد على ابن الزبير حين امتنع عن البيعة . وأقسم ألا يرضى حتى يحمل إليه ابن الزبير في جماعة يقاد إليه كما يقاد الأسير . ولم يخطئ الحسين حين أبى أن يترك أهل بيته بالحجاز ، فلم يكن يأمن أن يأخذهم يزيد بمسيره هو إلى العراق منابذاً للسلطان .

وقد مضى مع الحسين نفر من بني أبيه ومن بني أخيه الحسن ، واثنان من بني عبد الله بن جعفر ، ونفر من بني عمه عثيل ، ورجال آخرون حرصوا على أن ينصروه . ولما رأت الأعراب قدومه إلى العراق منابذاً ليزيد طمعووا في مصيبتهم وانتظروا منها الخير ، فقبعة منهم خلق كثير .

ودنا الحسين من العراق وقد أرصد ابن زياد له الأرصاء ، وأمر رجلا من
أشراف الكوفة ، يقال له الحر بن يزيد ، على ألف من الجند ، وأمرهم أن يلقوا
الحسين في مقدمه ذلك فياخذوا عليه طريقه ويحولوا بينه وبين الذهاب في أي
وجه من وجوه الأرض ولا يفارقوه حتى يأتهم أمره . ولما عرف الأعراب أنها
الحرب تفرقوا عنه ، فلم يبق معه منهم أحد .

ولقي الحسين الحر بن يزيد في أحبابه ، فلما علم عنهم أراد أن يعظمهم ويذكرهم ،
فسمعوا منه ورضوا قوله ، ولكنهم لم يطيعوه وإنما اطاعوا أميرهم ابن زياد . ثم ندب
ابن زياد لحرب الحسين رجلا من أقرب الناس إليه ، هو عمر بن سعد بن أبي وقاص
فاستغفاه عمر فلم يعفه . وأرسل معه جيشا من ثلاثة آلاف أو أربعة آلاف ، فضى
عمر حتى لقي الحسين فسأله : فيم قدم ؟ قال الحسين : كتب إلى أهل مصر يستقدموني
ويبدلون لي نصرهم ، وأظهر كتبهم لعمر . فعرضت هذه الكتب على بعض من
أمضاها ممن حضر . فكلهم أنكرها . وكلهم جحدوها متسما أنه لا يعلم من أمرها شيئا .
وقد عرض الحسين على عمر أن يختار خصلة من ثلاث ، فلما أن يخلوا بينه وبين
طريقه إلى الحجاز ليعود إلى المكان الذي جاء منه ، وإما أن يسبروه إلى يزيد بالشام ،
ليكون بينه وبين يزيد ما يكون . وإما أن يخلوا بينه وبين الطريق إلى نجر من
تعود المسلمين ، فيكون هناك كواحد من الجند الذين يراطلون بإزاء العدو ، له مثل
ما لهم من العطاء وعليه مثل ما عليه من الجهاد . فأما عمر بن سعد فرفض : وقال
أوامر ابن زياد ؟

وكتب إلى ابن زياد بما عرض عليه الحسين ، فأبى إلا أن ينزل الحسين على
حكمه ، وكتب بذلك إلى عمر ، وأرسل الكتاب إليه مع كثير بن ذي الجوشن ، وقال
له : أقرئه الكتاب وانظر ما يصنع ، فإن نهض لقتال الحسين فأقم معه رقيقا عليه حتى
يفرغ من أمره ، وإن أبى أو تناقل فاضرب عنقه وكن أمير الجيش . ولم يكذ عمر بن سعد
بقرا كتاب ابن زياد ويعلم ما أمر به حامل الكتاب حتى نهض لقتال الحسين ،

وطلب إليه أن ينزل على حكم ابن زياد . فأبى الحسين وقال : أما هذه فمن دونها الموت . ثم زحف عمر بجيشه على الحسين وأصحابه ، وكانوا اثنين وسبعين رجلاً ، فقاتلهم أكثر من نصف النهار . وأبلى الحسين وبنو أبيه وبنو عموته ومن كان معه من أنصاره القليلين أعظم البلاء وأقصاه ، فلم يقتلوا حتى قتلوا أكثر منهم . ورأى الحسين المحنة كأنه ما تكون المحنة ، رأى إخوته وأهل بيته يقتلون بين يديه وفيهم بنوه وبنو أخيه الحسن وبنو عمه ، وكان هو آخر من قُتل منهم بعد أن تخرج مرارة المحنة فلم يبق منها شيئاً .

وكان نفر يسير من أصحاب عمر بن سعد قد ضاقوا برفض ابن زياد ما عرض عليه الحسين من انخصال ، ففارقوا جيشهم وانضموا إلى الحسين ، فقاتلوا معه حتى قتلوا بين يديه . ونظر المسلمون فإذا قوم منهم — على رأسهم رجل من قریش من أبناء المهاجرين ، أبوه أول من رمى بسهم في سبيل الله ، وأحد العشرة الذين شهد النبي لهم بالجنة ، وقائد المسلمين في فتح بلاد الفرس ، وأحد الذين اعتزلوا الفتنة فلم يشاركوا فيها من قريب ولا من بعيد — نظر المسلمون فإذا قوم منهم ، عليهم هذا القرشي عمر ابن سعد بن أبي وقاص ، يقتلون أبناء فاطمة بنت رسول الله ، ويقتلون أبناء علي ، ويقتلون ابني عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الطيار شهيد مؤتة ثم يجرّون رموسهم ثم يسامونهم ، ويسلمون الحسين حتى يتركوه متجرّداً بالعراء ، ويصنعون بهم ما لا يصنع المسلمون بالمسلمين . ثم يسبون النساء كما يسبي الرقيق ، وفيهم زينب بنت فاطمة بنت رسول الله ، ثم يأتون بهم ابن زياد فلا يكاد يرفق بهم إلا حياءً واستخزاءً ، حين قال لهم علي بن الحسين وقد كان صبيّاً وهم ابن زياد يقتله فقال له : إن كانت بينك وبين هؤلاء النساء قرابة فأرسل معهن إلى الشام رجلاً تقيّاً رفيقاً . هنالك ذكر عبيد الله أن أباه كان يدعى لأبي سفيان ، فاستحميا ولم يقتل الصبي ، وإنما أرسله مع سائر أهل الحسين إلى يزيد ، وقدّم رموس القتلى بين أيديهم وفيها رأس الحسين . وقد دخل به علي يزيد فوضع أمامه ، فجعل

ينكت في ثغره بتضيب كان في يده وينشد :

يَفْلَقْنَ هَامًا مِنْ رِجَالِ أُعْزَةٍ عَلَيْنَا وَهُمْ كَانُوا أَعَقَى وَأَخْلَا

وزعم الرواة أن أبا يزيد صاحب النبي كان حاضر هذا المجلس ، فقال ليزيد :
لا تفعل هذا فر بما رأيت شفتي رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذا الثغر مكان
هذا التضيب ، ثم قام فانصرف .

وأدخل السبي على يزيد فأغلق لهم أول الأمر ، ثم لم يلبث أن رفق بهم وبرحمهم
وأدخلهم على أهله ، ثم جبرهم بعد ذلك إلى المدينة وردهم إليها كراما .

والرواة يزعمون أن يزيد تبرأ من قتل الحسين على هذا النحو ، وألقى عبء هذا
الإنثم على ابن مَرْجَانَةَ عبيد الله بن زياد . ولكننا لانراه لأم ابن زياد ولا عاقبه
ولا عزله عن عمله كله أو بعضه . ومن قبله قتل معاوية حُجْرَ بن عدي وأصحابه
ثم ألقى عبء قتلهم على زياد وقال : حَتَمَنِي ابْنُ سُيَّةٍ فَأَحْتَمَلْتُ .

(٥٦)

وكذلك أصبح للشيعة نار عند الخوارج لأنهم قتلوا علياً غيلة ، والخوارج عند الشيعة دُحُول لأن علياً قتل من قتل منهم في النهروان وفي غير النهروان من المواقع . وأصبح للشيعة ناراً عند بني أمية ، لأن معاوية قتل حُجَّراً وأصحابه ، ولأن يزيد قتل الحسين وأهل بيته وجماعة من أصحابه .

وكان بنو أمية يزعمون أن لهم عند الشيعة نارا ، أو قتل عند الشيعة والخوارج ، لما كان من قتل عثمان بأيدي الثائرين ، الذين وفي بعضهم لعليٍّ وخرج بعضهم عليه . ثم لبني أمية دُحُول أخرى عند عامة المسلمين ، لقتل من قتل منهم يوم بدر . وقد ذكر يزيد فيما زعم بعض الرواة ، هذه الدُحُول في غير هذا الوطن حين أنشد بعد وقعة الجُرَّة :
ليت أشياخي يبدُرُ شهدوا جَزَع الخُرَج من وقع الأسَلِ
ومهما يكن من شيء فقد أصبح الخلاف بين هذه الجماعات لا يقوم على تباعد الرأي في الدين وحده ، وإنما يقوم على الدُحُول والأوتار والدماء .

لكل جماعة من هذه الجماعات نار عند الجماعتين الأخريين . ومعنى هذا كله أن العصبية أصبحت أساساً من أسس الفتنة ، التي دفعت المسلمين إلى كثير من الشر ، والتي لم تنقُض بقتل الحسين ولا بموت يزيد ، وإنما اتصلت بعد ذلك دهرًا طويلاً وبقيت آثارها في حياة المسلمين إلى الآن .

والشيء الذي ليس فيه شك ، هو أن أهل العراق لم يكونوا وحدهم هم الذين قرَّبوا القرابة وابعدوا الدين ، كما قال لهم زياد في خطبته البتراء ، وإنما تحمَّت الحنة بذلك أهل العراق وأهل الشام وأهل مصر وأهل الحجاز كما سترى .

وقد يقال إن الحسين قد نار بيزيد ورفض بيعتهم ، ونار إلى الكوفة يريد أن يخرج أهلها عن طاعته ويفرق جماعة الناس ، ويرد الحرب بين المسلمين إلى ما كانت

عليه أيام أبيه . فلم يكن يزيد وأميره في العراق بادئين في الشر مثيرين للفتنة ، وإنما
 إذا عن ساحلانيهما وحافظا على وحدة الأمة . وقد كان هذا يستقيم لو أن الحسين
 مضى إلى حربه مصمما عليها ، لا يقبل فيها مفاوضة ولا يقبل عنها رجوعا ، ولكن
 الحسين عرض خصاله الثلاث تلك التي عرضها . وكانت العاقبة في كل واحدة
 منهن ، فلو قد خلى بينه وبين الرجوع إلى الحجاز لعاد إلى مكة التي لم يكن يحب
 أن ينفك فيها الدماء ، لأنها بلد حرام ، ولأنها لم تخل لرسول الله نفسه إلا ساعة
 من نهار . ولو قد خلى بينه وبين اللحاق بيزيد لكان من الممكن أن يبلغ يزيد منه
 الرضى على أى نحو من الأنحاء ، أو أن يقيم عليه حجة ظاهرة لا تقبل مراء ولا جدالا .
 ولو قد خلى بينه وبين السير إلى نهر من نهر المسلمين لكان رجلا من عامة الناس
 يجاهد العدو ويشارك في الفتح ، لا يؤذى أحدا ولا يؤذيه أحد من المسلمين . ولكن
 أصحاب ابن زياد أبوا إلا أن يستذلوه ويستزلوه على حكم رجل لم يكن الحسين
 يراه كفتوا ولا ندا . فلم يكن ما وقع من الشر إلا طغيانا وإسرافا في التجبر
 والبغى ، وكأن ابن زياد ظن أنه سيبحث الفتنة من أصلها بقتل الحسين ، فيؤتى
 الشيعة من أمرها ، ويضطرها إلى أن تنحرف عما كانت تعال نفسها به من الآمال
 والمنى إلى الإذعان لما ليس بد من الإذعان له .

ولكنك ستري ، في غير هذا الجزء من أجزاء هذا الكتاب ، أن ابن زياد
 لم يزد الفتنة إلا استعارا ، وأن الشر يدعو إلى الشر . والدماء تدعو إلى الدماء ،
 وهذا الإسراف في القتل والتكيد بالمقتولين وبمن تركوا من الأطفال والنساء .
 فقد سلب القتلى وفيهم ابن فاطمة وأحفادها ، وسلب أبناء علي وغيرهم من
 أصحاب الحسين ، ونزع من النساء كل ما كان معهن من حلى وثياب ومتاع .
 واضطر يزيد بعد ذلك إلى أن يعرضن ما أخذ منهن .

وكان على رحمه الله يتقدم إلى أصحابه في حروبه ألا يتبعوا هاربا ، ولا يجهزوا
 على جريح ، ولا يأخذوا من المهزمين إلا ما أوجفوا به من خيل أو سلاح . وكان

الأمر يجري على ذلك في صيفين . فسيارة ابن زياد هذه التي سارها في الحسين وأصحابه كانت بدعاً منكراً مما ألف المسلمون حتى في فتنهم الشيعة . ثم هو لم يلق من يزيد في ذلك عتاباً ولا لوماء ، وإنما اقي منه رضى وإيثارا .

وقد تمت بهذه الموقعة محنة لعلى في أبنائه لم يمتحن بمثليها مسلم قط قبل هذا اليوم ، فقد قتل من بني الحسين بن فاطمة والعباس وجعفر وعبد الله وعثمان ومحمد وأبو بكر ، وهؤلاء سبعة من أبنائه قتلوا معاً في يوم واحد . وقتل على بن الحسين الأكبر وأخوه عبد الله ، وقتل عبد الله بن الحسن وأخوه أبو بكر والقاسم ، وهؤلاء الخمسة من أحفاد فاطمة . وقتل من بني عبد الله بن جعفر الطيار محمد وعون . وقتل نفر من بني عتيل بن أبي طالب في الموقعة ، بعد أن قتل مسلم بن عتيل في الكوفة كما رأيت .

وقتل غير هؤلاء سائر من كان مع الحسين من الموالى والأنصار . فكانت محنة أى محنة للعالمين عامة وأبناء فاطمة خاصة . ثم كانت محنة أى محنة للإسلام نفسه ، خولف فيها عما هو معروف من الأمر بالرفق والتصريح وحقن الدماء إلا بحتها ، واتهاك أحق الحرمات بالرعاية ، وهى حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي كانت تفرض على المسلمين أن يتحرجوا أشد التحرج ، ويتأثموا أعظم التأثم ، قبل أن يسوا أحداً من أهل بيته .

كل ذلك ولم يمض على وفاة النبي صلى الله عليه وسلم إلا خمسون عاماً . فإذا أضفت إلى ذلك أن الناس تحدثوا فأكثرُوا الحديث ، وألحوا فيه بأن الحسن قد مات مسموماً لتخلص الطريق ليزيد إلى ولاية العهد ، عرفت أن أمور المسلمين قد صارت أيام معاوية وابنه إلى شر ما كان يمكن أن تصير إليه .

في سنة ١٠٠ هـ
بمكة المكرمة
في شهر ربيع الأول

(٥٧)

ولم يلبث هذا الشكر أن أحدث آثاره الأولى ، ولم تكن أقل منه فكريا . فقد انتهت محنة الحسين إلى الحجاز فكانت صدمة لأهله وللصالحين منهم خاصة ، وجعل الناس يتحدثون بها ، فيكثرون الحديث ويجهلوا يعظمون أمرها . ما أكثر ما تحدث قلوبهم إليهم ، وما أكثر ما تحدث بعضهم إلى بعض حين كانوا يتخلون ، بأن سلطان يزيد قد أمعن في الخلاف عن أمر الله ، فلم تصبح طاعته لازمة ، بل أصبح الخروج عليه واجبا حين يمكن الخروج عليه .

وقد عظم في الحجاز أمر عبد الله بن الزبير ، وكثر أصحابه وأشباعه ، وجعل يزيد يبعد في أن يفرغ منه كما فرغ من أمر الحسين وانتهى الخبر إلى يزيد بأن أمر المدينة قد اضطرب ، وبأن أهلها يظهرون التكبر عليه ولا يستخفون به . فطلب إلى عامله أن يرسل إليه وفدا منهم ففعل ، وأقبل الوفد فلقبه يزيد أحسن لقاء ، ووصل أعضائه فأعطى كل واحد منهم خمسين ألفا . وظن أنه قد أمسى بإحدى يديه ما أفد بالأخرى . ولكن الوفد يعودون إلى المدينة فيقولون لأهلها جيرة : جئناكم من عند فاسق يشرب الخمر ويضيع الصلاة ويتبع شهواته ويضرب بالطناير وتغنى عنده التيان .

وتصل هذه الأحاديث إلى عبد الله بن الزبير بمكة فيبلغ يزيد أشد الالهيح ، ويضيف إليه من الشر والكر والو بقات ما يشاء . ثم يشور أهل المدينة ويخرجون عامل يزيد ، ويؤمرون عليهم رجال منهم هو عبد الله بن حنظلة القسيلي ويحصرون بني أمية . ويضطرب يزيد آخر الأمر إلى أن يرسل إليهم النعمان بن بشير الأنصاري ليستصلح قومه ، فلا يبلغ النعمان منهم شيئا . فيرسل إليهم يزيد جيشا قوامه اثنا عشر ألفا من أهل الشام ، ويؤمر على هذا الجيش مسلم بن عقبة الرضى ، ويرسم له

خطئة أولها حق وآخرها باطل، وهي أن يأتي المدينة فيدعو أهلها إلى الطاعة و يُعذر إليهم وينتظر بهم ثلاثاً، فإن أطاعوا فذاك، وإن أبوا قاتلهم :

وإلى هنا لا يتجاوز يزيد ما ينبغي له من الحق في رد الخارجين عليه إلى طاعته . ولكن يزيد لا يكتفي بهذا وإنما يمضي إلى الباطل من خطئته ، فيأمر مسلماً إذا انتصر على خصمه من أهل المدينة أن يبيحها ثلاثاً لأهل الشام ، يصنعون بأهلها ما يشاءون وينهبون من أموالهم ومنازلهم ما يحبون . لا يخرج عليهم في شيء من ذلك ولا يحرم عليهم شيئاً منه .

وقد جاء مسلم إلى المدينة فقاتل أهلها بعد أن أعذر إليهم ، وقتل منهم في الواقعة خلق كثير . ثم أباح المدينة ثلاثاً لجنده فقتلوا ونهبوا ، وأستباحوا من محارم الناس ما عصم الله . ثم أخذ من بقي من أهل المدينة بالبيعة ، لا على كتاب الله وسنة رسوله كما تعود المسلمون أن يبايعوا ، ولكن على أنهم حوّل يزيد ، فمن أبي منهم هذه البيعة المنكرة أمر به فضربت عنقه .

وكذلك عصى الله وخولف عن الدين جيرة في مدينة النبي ، وظن يزيد وأعداؤه أنهم قد انتقموا بذلك لعثمان . ثم تحول الجيش عن المدينة إلى مكة فحاصروا فيها ابن الزبير ، ومات مسلم في الطريق . فقام بأمر الجيش بعده الحصين بن كعب السكوني . وقد شدد أهل الشام الحصار على مكة ، ثم لم يقفوا عند ذلك وإنما رموها بالمجانيق ، وحرقت الكعبة ، واتصل الحصار حتى جاءهم موت يزيد ، فقتلوا راجعين إلى الشام دون أن يلقى ابن الزبير منهم كيلاً .

وكان في حصار ابن الزبير بمكة والمضي في هذا الحصار حتى يستسلم ابن الزبير متنع يزيد وأصحابه . ولكن جيش يزيد أبي إلا أن ينتهك حرمة مكة كما انتهك حرمة المدينة . وأسخط يزيد على نفسه بذلك أهل الحجاز وعلمة المسلمين ، كما أسخطهم بقتل الحسين .

والغريب المنكر من هذا كله هو تجاوز الحد والغلو في الإلحاح . فقد كانت

السياسة تقتضي أن يقاتل الفارجون على يزيد حتى يقتلوا أو يقيثوا إلى طاعته .
 فأما المثلة وانتهاك الحرمات ففظائع لا ينكرها الدين وحده ، وإنما تنكرها السياسة
 أيضاً ، وتنكرها السنة العربية المعروفة ، وهي بعد ذلك تحفظ الصدور وتملأ القلوب
 ضعيفة وحقدا . وقد أحفظ يزيد قلوب أهل الجماعة أنفسهم بعد أن أحفظ قلوب
 غيرهم من الشيعة والخوارج .

ثم لم تكن عاقبة هذا كله على آل أبي سفيان إلا خروج الملك منهم وانتقاله
 إلى غيرهم . فقد مات يزيد ولما يملك إلا أربع سنين قتلته لذته أشنع قتل . فقد
 كان ، فيما زعم الرواة ، يسابق قريداً فسقط عن فرسه سقطه كان فيها الموت .

(٥٨)

وقد انتهت هذه الفتنة ، التي شبت ناراها في المدينة سنة خمس وثلاثين
 بقتل عثمان ، إلى هذه المرحلة من مراحلها بعد أن اتسعت ثلاثين عاما أو نحو
 ذلك ، وبعد أن أثار من اخطوب الجسم ما رأيت ، وبعد أن سفك فيها
 ما سفك من الدماء ، وأزهق فيها ما أزهق من النفوس ، وانتبهك فيها ما انتبهك
 من الحرمات . وقضى فيها على سنة الخلافة الراشدة ، وفرق فيها المسلمون شيئا
 وأحرابا ، وأسس فيها ملك عفيف لا يقوم على الدين وإنما يقوم على السياسة
 والمنفعة . وكان يظن : حين استقام أمر هذا الملك لمؤسسه عشرين عاما ، أنه
 سيمضي في طريقه وادعاً مطمئنا مستقرا في بني أبي سفيان دهرًا على أقل تقدير ،
 ولكنه لم يستقر فيهم إلا ريثما تحول عنهم .

ثم لم يتحول عنهم في يسر ولين لأن الفتنة لم تنته بموت يزيد ، وإنما قطعت
 مرحلة من مراحلها ، ثم استأنفت عنقها وشدها بعد موت يزيد ، فعرضت
 المسلمين ودولتهم لخطوب ليست أقل جسامة ولا نكرا من اخطوب التي صورنا
 بعضها فيما قرأت من هذا الكتاب .

وقد أصبح للمسلمين مثل يعينه من هذه المثل العليا الكثيرة التي دعا إليها الإسلام ،
 وجعلت الفتنة تدور حول هذا المثل الأعلى لتبلغه فلا تظهر بشيء مما تريد ، وإنما
 تسفك الدماء وتزهق النفوس وتنتهك الحرام وتقصد على الناس أمور دينهم وديارهم .
 وهذا المثل الأعلى هو العدل الذي يملأ الأرض وينشر فيها السلام والعافية ، والذي
 تقطعت دونه أحناف المسلمين قرونا متصلة دون أن يبلغوا منه شيئا . حتى استأنس
 من قُربه بعض الشيعة ولم يستأنسوا من وقوعه ، فاعتقدوا أن إماما من أئمتهم
 سيأتي في يوم من الأيام فيملأ الأرض عدلا كما ملئت جورا .

والله حكمة أجرى عليها أمور الناس، والله بالغ أمره، قد جعل لكل شيء قدرا .
ونحن مصورون إن شاء الله فيما يلي من فصول هذا الكتاب بعض ما كان من
خطوب هذه الفتنة . وعسى أن يكون هذا قريبا .

كليه أزاركيو أنطس سنة ١٩٥٢

القاهرة مايو سنة ١٩٥٣

~~الشيخ محمد عبد الوهاب~~
 محمد عبد الوهاب
 محمد عبد الوهاب

المراجع

يضاف إلى المراجع التي ذكرت في الجزء الأول من هذا الكتاب المراجع الآتية :

الفصول المهمة في معرفة الأئمة	الشيخ نور الدين علي بن محمد بن الصباغ
فرق الشيعة	أبو محمد الحسن بن موسى النوبختي
تاريخ الإسلام	شمس الدين محمد بن عبد الله الذهبي
مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين	الإمام أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري
أعيان الشيعة	السيد محسن الأمين الحسيني العاملي
الأخبار الطوال	أبو حنيفة أحمد بن داود الدينوري
تثبيت الإمامة	الإمام القاسم بن إبراهيم بن إسماعيل
بحار الأنوار	للعلامة المجلسي محمد بن باقر
الإمام علي بن أبي طالب	للأستاذ عبد الفتاح عبد المقصود
ترجمة علي بن أبي طالب	الأستاذ أحمد زكي صفوت
السياسة عند العرب	الأستاذ عمر أبو النصر
عبقريّة الإمام	الأستاذ عباس العقاد
دعائم الإسلام	أبو حنيفة النعمان بن محمد

[Handwritten signature]

فهرست الكتاب

(١) — المسلمون بعد مقتل عثمان

توفي الغافقي أمور المدينة ٨ : ١٨ — ٢١	حاجتهم إلى إمام ٥ : ٥ — ١١
مباينة علي ٨ : ٢٢ — ١٠ : ١٨	موقف الجيوش ٥ : ١٢ — ١٧
علي وقتل عثمان ٨ : ١٩ — ١١ : ٢٣	قتل عثمان ٥ : ١٣ — ٦ : ٣
عثمان مع ابن عمر حين قتل الهرمزان ✕ ١٢ : ١ — ١٢ : ١٢	مواقف البخل من المهاجرين والأنصار ٦ : ٤ — ٢٠
علي وابن أبي بكر في مقتل عثمان ١٢ : ١٣ — ٢٢	لم يكن للخلافة نظام مقرر ٦ : ٢٠ — ١٨ : ٧
	موقف علي وطلحة والزبير ٧ : ١٩ — ١٧ : ٨

(٢) — استقبال خلافة علي

المسلمون بين خلافة عثمان وعلي ١٣ : ٢ — ١٦	الموقف معاوية من علي ١٤ : ٢٣ — ٢١ : ١٦
مقتل عمر ومقتل عثمان ١٣ : ١٧ — ١٠ : ١٤	موقف ابن أبي وقاص وطلحة والزبير من علي ١٦ : ٣ — ١٧
نفوذ الثائرين في المدينة ١٤ : ١١ — ٢٠	شيء عن منزلة علي ١٦ : ١٨ — ١١ — ١٧
موقف العبال من علي ١٤ : ٢٠ — ٢٣	رأي عمر فيه ١٧ : ١٢ — ٢٣
	علي والخلافة ١٧ : ٢٣ — ١٨ : ١٦

(٣) — بنو هاشم والخلافة

علي والعباس يريدانها لبني هاشم ١٩ :	كان العباس يرى عليها بها أحق ١٩ :
٣ — ٢	١١ — ٣

تخليف أهل الشورى عثمان وموقف

على ٢١ : ١١ - ٢٢

على والخلافة بعد مقتل عثمان ٢١ :

٢٢ - ٢٢ : ٣

موقف طلحة والزبير من على ٢٢ :

٣ - ٢٣ : ٨

✓ كان أبو سفيان يراها لعل ١٩

١١ - ٢٠ : ٩

✓ عدم استماع على للعباس وأبي سفيان :

٢٠ - ١٠ - ٢١ : ٣

عهد أبي بكر إلى عمر وموقف على

٢١ : ٤ - ١١

(٤) - على والعمال

٣ - ٩

✓ طلب على من معاوية البيعة ورد

معاوية ٢٦ : ٩ - ٢٧ : ٧

تجهيز على لحرب الشام وما كان من

طلحة والزبير ٢٧ : ٨ - ٢٠

مشورة ابن شعبة على على بثبيت

معاوية على الشام ٢٤ : ٢ - ١٨

على وعمال عثمان ٢٤ : ١٩ - ٢٥ : ٥

اختيار على لعماله ٢٥ : ٦ - ٢٦ : ٣

معاوية وعمال على على الشام ٢٦ :

(٥) - المخالفون على على

عائشة وبيعة على ٢٨ : ١٥ - ٣٠ :

٢

موقفها في مكة ٣٠ : ٢ - ١١

لقاء المكيين لعمال على ٣٠ : ١٢ -

١٨

اعتزال فخر إلى مكة ٢٨ : ٢ - ٩

عبد الله بن عمر ٢٨ : ٩ - ١١

طلحة والزبير ٢٨ : ١٢ - ١٣

عمال عثمان وكثير من بني أمية ٢٨ :

١٣ - ١٥

✓ (٦) - المؤامرة

١ : ٣٢ - ٨

✓ خروج عائشة ٣٢ : ٢ - ٩

✓ الاتفاق على التآمر لعثمان ورد الشورى

للمسلمين ٣١ : ٢ - ٨

✓ الاستعداد للفتنة على البصرة ٣١ :

(٧) - على والخلفاء من قبله

٧ - ٢٠

استعداد على للخروج إلى الشام ٣٣ :

الخلاف عليه دونهم ٣٣ : ٢ - ٧

✓ رفض على لنصيحة الحسن ابنته ٣٣ :

١ : ٣٥	٥ : ٣٤ - ٢١
بين بيعة أبي بكر وعمر وبيعة علي : ٣٥	ما يؤخذ على امتناع معاوية عن البيعة
٥ : ٣٦ - ٣	١١ : ٣٤
عندول على عن السير للشام للقاء طلحة	ما يؤخذ على طلحة والزبير ١٢ : ٣٤
والزبير وعائشة ١٦ : ٣٦ - ٦	١٧
	ما يؤخذ على عائشة ١٨ : ٣٤ -

(٨) - موقف الكوفة من علي

قعود أبي موسى عن نصرته على ٣٧ : ١٣ - ٢	تولية علي قرظة وإرساله من يستنفر
	الناس ٣٧ : ١٣ - ٢٠

(٩) - موقف البصرة من علي

بين ابن حنيفة عامل علي عليها وبين	حرب ابن حنيفة لم يقتل ابن جيلة
طلحة والزبير ١٤ : ٣٨ - ٢	١٢ : ٤٠ - ٢ : ٣٩
خطبة عائشة في الناس ١٥ : ٣٨ -	حال الناس مع طلحة والزبير ٤٠ :
٢ : ٣٩	١٠ : ٤١ - ١٣

(١٠) - علي وأصحابه

ثقة علي بحقه ٤٢ : ٤ - ٢	مضى علي وصحبه إلى الحرب عن إيمان
بيعة أصحابه له عن رضي ٤٢ : ٤ - ١٥	٩ : ٤٤ - ١٦ : ٤٢

(١١) - السفارة بين علي وعائشة وصاحبها

ابن القعقاع رسول علي وعائشة ٤٥ :	نقاش الناصر بعضهم لبعض ٤٦ : ٤ - ١
٢١ - ٢	قصة ابن السوداء ٤٦ : ٤ - ٤٧ : ٤

(١٢) - الحرب

سمى ابن ثور لمنع الحرب ورد ابن	تخرج الزبير من قتال علي وما كان
شيان عليه ٤٨ : ٢ - ١٧	بينه وبين أبيه ٤٩ : ٨ - ٥٠ : ٢
اللقاء الجمعين والحديث بين علي	مقتل الزبير وطلحة ٥٠ : ٣ - ١٨
وطلحة والزبير ٤٨ : ١٨ - ٤٩ : ٧	

(١٣) - وصف الحرب

أناة على وعدم تعجله الحرب ٥١ :	٥٢ : ٥
حديث مقتل ابن ثور ٥٢ : ٦ - ٩	
حديث رفعه المصحف ٥١ : ٧ - ١٣	اشتداد القتال ثم عقر جمل عائشة
خروج عائشة على جملها ٥١ : ١٤ -	٥٢ : ١٠ - ٥٣ : ٢١

(١٤) - بعد وقعة الجمل

توجه على لمن قتل ٥٤ : ٢ - ١٨	أثر الواقعة في نفوس المسلمين ٥٥ :
أمره في أعدائه وأصحابهم ٥٤ : ١٨ -	٨ - ٢٢
٥٥ : ٧٨	

(١٥) - على في البصرة

زيارة على لعائشة في دار الخراعي	مدة إقامة على بالبصرة ٥٨ : ٧ - ٤
وما كان بينه وبين صفية العبدرية	مثل من إسماعه ٥٨ : ١٥ - ٥٩ : ٤
٥٦ : ٢ - ٢٠	حسرة عائشة وعلى ٥٩ : ٥ - ١٥
ما كان من على مع رجلين عرضا	تجهيز عائشة إلى المدينة ٥٩ : ١٦ -
بعائشة ٥٦ : ٢١ - ٥٧ : ٦	٢٣
مبايعة البصريين له وتقسيمه الأسلاب	تأثير ابن عباس على البصرة ٦٠ :
بينهم ٥٧ : ٧ - ٥٨ : ٦	١ - ٧

(١٦) - حرب الشام

استعداد على وخصمه ٦١ : ٢ - ٩	١١ - ٦٦ : ٧
شيء عن سياسة معاوية وعلى ٦١ :	

(١٧) - السفارة بين على ومعاوية

جريد البجلي رسول على إلى معاوية	٦٧ : ٩ - ٦٩ : ٢٣
٦٧ : ٢ - ٨	اجتماع أمر معاوية وردة رسول على
حديث لحاق عمرو بن العاص بمعاوية	٧٠ : ١ - ١٣

(١٨) - الكتب بين عليّ ومعاوية

٨ : ٧٥	/ كتاب معاوية إلى عليّ بحمله أبو مسلم
/ تحليل كتاب عليّ ٧٥ : ٩ - ٧٦ :	الخلوي ٧١ : ٢ - ٧٢ : ١٦
١٦	/ مناقشة هذا الكتاب ٧٢ : ١٧ -
/ فكرة الحرب ٧٦ : ١٧ - ٧٧ : ٦ :	٧٣ : ١٤
	/ كتاب عليّ إلى معاوية ٧٣ : ١٥ -

(١٩) - التقاء الجمعين

تحاجز القوم ثم الاستعداد للحرب	/ انتهاء معاوية وعليّ إلى صفين والحرب
٧٨ : ٢٠ - ٧٩ : ١١	على الماء ٧٨ : ٢ - ١٩

(٢٠) - الحرب

٨٠ : ١٧ - ٨١ : ١٣	/ مناوشات لم تبلغ مبلغ الحرب ٨٠ :
/ حديث نشر المصاحف ٨١ : ١٣ -	٢ - ١٦
٨٢ : ١٧	/ التعبئة ثم التراجع وهم معاوية بالفرار

(٢١) - وصف الجمعين

٢٠ : ٨٥ - ٢	عدد الجيشين وشناعة الحرب ٨٣ :
روح الفريقين في الواقعة ٨٥ : ٢١ -	٢ - ٢١
٨٧ : ٧	مقتل عبيد الله بن عمر ٨٤ : ١ - ٢
	حديث مقتل عمار بن ياسر ٨٤ :

(٢٢) - أصحاب عليّ

٨٨ : ٢٠ - ٨٩ : ٥	/ تعقيب عليّ مكينة عمرو برفقه
موقف أهل البصرة ٨٩ : ٦ - ١٤	/ المصاحف ٨٨ : ٢ - ١٥
عود إلى الأشعث وصانته بعمر بن	/ السبب في عدم إخلاص بعض
العاص ٨٩ : ١٥ - ٩٠ : ٩	الرؤساء لعليّ ٨٨ : ١٦ - ١٩
	/ موقف أحدهم وهو الأشعث بن قيس

(٢٣) - التحكيم

الأشعث وعروة بن أدية منها	حديث اختيار عمرو وأبي موسى
٩٣ : ٥ - ٩٧ : ٦	٩١ : ٢ - ١٠
رجوع على الكوفة وخروج المحكمة	اجتماع الحكمين ونص الصحيفة ٩١
على ٩٧ : ٧ - ٢٤	١١ : ٤٣ - ٤ :
	تعقيب على نص الصحيفة وموقف

(٢٤) - السبئية في صفين

حديث الخصومة بين الشيعة وأهل	المؤرخون والسبئية قبل صفين ٩٨ :
الجماعة وعود إلى ابن السوداء	٩ - ٢
١٠٠ : ١١ - ١٠٢ : ١٣	حديث السبئية في صفين كان مشحولا
	٩٨ : ١٠ - ١٠٠ : ١٠

(٢٥) - الخوارج

الوقوف بينهم وبين علي للسناطرة ١١٣ : ٢ - ١٠٦ : ١٣

(٢٦) - اجتماع الحكمين

تشاورهما ثم ما كان من مكيدة عمرو	بأبي موسى ١٠٧ : ٢ - ١١١ : ٢٣
----------------------------------	------------------------------

(٢٧) - علي والخوارج

خطبة عل في الحكمين ١١٢ : ٢ -	القتال بين علي والخوارج وخبر ذي
١٢	اللدنية ١١٤ : ٣ - ١١٥ : ١٩
خروج علي إلى الخوارج ١١٢ :	علي بعد هزيمته للخوارج ١١٥ :
١٣ - ١١٤ : ٢	٢٠ - ١١٧ : ٨

(٢٨) - علي وأنصاره

خطبته فيهم يستحثهم على الجهاد	١٤ - ١٢١ : ٥
١١٨ : ٢ - ١٣	بين سياسة علي وسياسة معاوية ١٢١ :
أسباب تركهم في النهوض معه ١١٨ :	٦ - ١٢٣ : ١١

(٢٩) — علي والخوارج أيضاً

١٢٦ : ٢٠	كيد الخوارج له ١٢٥ : ٢ - ١٢٥ :
علي ومصفلة بن هيرة ١٢٦ : ٢١ -	٧
١٢٨ : ٢١	علي والخزيم بن راشد ١٢٥ : ٨ -

(٣٠) — دولة علي

تقسيم الدولة شطرين بين علي ومعاوية	سبي معاوية في أحد مصر ١٢٩ :
١٣٦ : ٢١ - ١٣٧ : ٦	٢ - ١٣١ : ٢٠

(٣١) — علي وابن عباس

١١ : ١٣٩	من بر علي وابن عباس ١٣٣ : ٢ - ٩
خروج ابن عباس بالمال مع أخوانه	تشكر ابن عباس لعل ١٣٣ : ١٠
وحديث ذلك ١٣٩ : ١٢ -	١٣ : ١٣٤ -
١٤٢ : ١٨	ما كان بين علي وابن عباس بسبب
	أبي الأسود الدؤلي ١٣٤ : ١٤ -

(٣٢) — أطاع معاوية في البصرة

٢ : ١٤٦	فشو العتابة بها واختيار معاوية ابن
تخلي ابن عباس كان ميباً في أحداث	الحضرم والياً لها ١٤٣ : ٢ - ١٨
البصرة ١٤٦ : ٣ - ١٥	بين زياد وابن الحضرمي ١٤٣ - ١٩

(٣٣) — من كيد معاوية لعل

وأثرها في نفوسهم ١٤٨ : ٤ -	عدوله عن الحرب الظاهرة إلى الغارات
١٤٩ : ١٣	المفرقة ١٤٧ : ٢ - ١٤٨ : ٤
	خطبة علي في أصحابه يرغبهم في الجهاد

(٣٤) — تطلع معاوية إلى بلاد العرب

نظرته إلى مكة والمدينة ١٥٠ : ٢-٧	خبر بسر بن أرطاة ١٥٠ : ١٩ —
هو واليمن ١٥٠ : ٨-١٨	١٩ : ١٥١
	توالي غارات معاوية ١٥١ : ٢٠-٢٣

(٣٥) — علي والخوارج أيضاً

وتر الخوارج عند علي ١٥٢ : ٢ —	ضيق علي بهله الاضطرابات ١٥٣ :
١٧	١٣-٢٢
الخارجون عليه منهم وشيوع فكرهم	انهاز معاوية للفرصة وإرساله ابن
١٥٢ : ١٨-١٥٣ : ١٢	شجرة إلى مكة ١٥٤ : ١-١٧

(٣٦) — تجهز علي لحرب الشام

نحر يرضه لأصحابه ١٥٥ : ٢-١٦	١٥٥ : ١٧-١٥٧ : ٤
نص خطبته فيهم وأثرها من نفوسهم	

(٣٧) — من سيرة علي

لم تشغله الحرب عن تأديب قومه	١٥٩ : ٩
١٥٨ : ٢-١٨	مثل من زهده وتعبده وعدله ١٥٩ :
أسلوبه في التأديب ١٥٨ : ١٩ —	١٠-١٦٠ : ١٧

(٣٨) — سيرته مع عماله

مراقبته لهم ١٦١ : ٢-١٦	بينه وبين ابن الجارود وقد بلغه عنه
منه إلى عامل في حضر نهر ١٦١ :	هذات ١٦٣ : ١٥-١٦٤ : ٥
١٧-١٦٢ : ٥	بينه وبين زياد وقد نهر رسوله إليه
إلى عامله الأرحبي حين شكاه قومه	١٦٤ : ٦-١٦٥ : ٥
١٦٢ : ٦-١٣	كتابه إلى أشعث يعزله عن أذربيجان
إلى زياد في مال ١٦٢ : ١٤ —	١٦٥ : ٦-١٥
١٦٣ : ١٤	كتابه إلى ابن أبي سلمة يعزله عن

البحرين ١٦٥ : ١٦ - ٢٢	١٦٦ : ٩ - ١٦٧ : ٨
حزمه مع عماله ١٦٥ : ٢٣ - ١٦٦ : ٨	كان لا يستكره الناس ١٦٧ : ٩ -
حديث تحريقه ناساً من أهل الكوفة	١٦٩ : ١٢

(٣٩) - نظام الخلافة

إخفاق هذا النظام والعلّة في ذلك	من أسباب نجاح معاوية وتخلّف علي
١٧٠ : ٢ - ١٧٩ : ١٨	١٧٩ : ١٩ - ١٨١ : ١٨

(٤٠) - المؤامرة

اثار الخوارج يعلى ومعاوية وعمرو	بكر في قتل عمرو ١٨٣ : ١ - ٧
١٨٢ : ٢ - ٢٠	مقتل عليّ علي يد ابن ملجم وحديث
إخفاق الصريمي في قتل معاوية وابن	ذلك ١٨٣ : ٨ - ١٨٤ : ١٩

(٤١) - عليّ بين أشياعه وأعدائه

غلو الخصاص في أخبار عليّ وأحاديث	الشعبة وظهورها ١٨٩ : ٢٣ -
تأليه ١٨٥ : ٢ - ١٨٩ : ٢٢	١٩٢ : ٨

(٤٢) - الحسن

موقفه من فتنة عثمان ١٩٣ : ٢ - ١٠	كرمه لفتنة ١٩٤ : ١٧ - ١٩٥ : ٣
مشورته عليّ أبيه بعد مقتل عثمان	الحديث في استخلاف أبيه له ١٩٥ :
١٩٣ : ١١ - ١٩	٤ - ١٥
عثمانيته ١٩٣ : ٢٠ - ١٩٤ : ٤	نهوضه للحرب باعتداء أحد الخوارج
من إثبات أبيه له ولأخيه الحسين ١٩٤ :	عليه ١٩٥ : ١٦ - ١٩٦ : ٥
١٦ - ٥	حديث مبايعته معاوية ١٩٦ : ٦ - ١٩

(٤٣) - الصلح

علي والحسن بين ميول الناس ١٩٧ :	أثر الأهم المفتوحة في العرب ١٩٧ :
٢٠ - ٢	٢١ - ٩٨ : ٦

١٤ : ٢٠٢ - ٧	أثر سياسة معاوية في النفوس ١٩٨ :
عمرو بن العاص بين معاوية والحسن	٧ - ١٩٩ : ١٤
٨ : ٢٠٣ - ٨ : ٢٠٢	قعود الحسن من الحرب وتحصيل الصلح
سخط أصحاب الحسن وأخيه الحسين	والكتب المتبادلة بينه وبين معاوية
على الصلح ٨ : ٢٠٤ - ٩ : ٢٠٣	١٩٩ : ١٥ - ٢٠٠ : ١٣
	الحديث في شروط الصلح ١٩٩ :

(٤٤) — سياسة معاوية في العراق

نعم العراقيين على ما كان منهم للحسن	أخذهم بالشدة ٢٠٥ : ٢ - ٢٠٦ : ٤
وفودهم إليه ٢٠٦ : ٨ - ٢٠٨ : ٣	توليته ابن شعبة الكوفة وابن عامر
نشأة حزب الشيعة ٢٠٨ : ٤ - ١٤	البصرة ٢٠٦ : ٥ - ٧

(٤٥) — الحسن ومعاوية

موقف معاوية من الحسن ٢١٠ : ١٣ - ٢٢	نشاط الشيعة ٢٠٩ : ٢ - ١٤
حديث وفاة الحسن ٢١٠ : ٢٣ -	موقف الحسن من معاوية ٢٠٩ :
٤ : ٢١٢	١٥ - ١٨
سعى معاوية لتنجية الحسين ٢١٢ :	شيء من سيرة الحسن ٢٠٩ : ١٩ -
١٥ - ٥	٢١٠ : ١٢

(٤٦) — الحسين

محاولة إثارة شيعته ٢١٤ : ١٢ - ١٦	موازاة بينه وبين أخيه الحسن ٢١٣ :
الشيعة بين سياسة الحسن والحسين	١ : ٢١٤ - ٢
٢١٤ : ١٧ - ٢١٥ : ١٠	نقض معاوية لبيعه مع الحسن وموقف
	عائشة ٢١٤ : ٢ - ١١

(٤٧) — الشيعة وولادة معاوية

٩ : ٢٢٠	عبد الله بن عامر ٢١٦ : ٢ - ١٧
	المغيرة بن شعبة ٢١٦ : ١٨ -

(٤٨) — الشيعة وولادة معاوية أيضاً

زياد ، شيء عن تبيينه ، وسيرته ٢ : ٢٢١ — ٤ : ٢٢٦

(٤٩) — الاستلحاق

ما نال معاوية منه ٢٢٧ : ٢ — ٦	كلمة في التبيين وشروطه ٢٢٨ : ٤ — ٢٣١ : ٢٣
ما نال زياد منه ٢٢٧ : ٧ — ٣ : ٢٢٨	

(٥٠) — زياد على البصرة

شدته على الناس وخطبته فيهم ٢٣٢ :	٢٠ : ٢٣٦
٢٣٥ : ٢١ — ٢	
تعقيب على الخطبة ٢٣٥ : ٢٢ —	
موقف ابن الأهمم وابن قيس وابن	أدية ٢٣٦ : ٢١ — ٢٣٧ : ١٧

(٥١) — مقتل حجر بن علي

بين سيرة الخلفاء وسيرة معاوية وزياد	١١ : ٢٤٢ — ٩ : ٢٤٠
٢٣٨ : ٢ — ٢٣٩ : ١٠	
شيء عن حجر ٢٣٩ : ١١ —	
٢٤٠ : ٨	
أثر مقتل حجر ٢٤٣ : ٨ — ٢٤٥ : ٨	٧

(٥٢) — استخلاف يزيد

حديث الاستخلاف وكيف تم ٢ : ٢٤٦ — ٢٣ : ٢٤٨

(٥٣) — زياد والخوارج

الخوارج قبل زياد ٢٤٩ : ٢ — ٨	٢١ : ٢٥٢
شدة زياد على الخوارج ٢٤٩ : ٩ —	
٢٥١ : ٤	
حديث أبي بلال ٢٥١ : ٥ —	
كلمة في شعور الناس عن سياسة	١٤ : ٢٥٧ — ٢٢ : ٢٥٢
معاوية ٢٥٢ : ٢٢ —	

(٥٤) — يزيد

الحسين بن علي وبيعة يزيد ٢٥٩ :	شيء عن معاوية ٢٥٨ : ٢ - ٧
٢١ - ٢٦٠ : ١٨	شيء عن يزيد ٢٥٨ : ٨ - ٢٥٩ : ١٠
ابن زياد ومسلم بن عقيل ٢٦٠ : ١٩ -	الأربعة المكرهون على بيعة يزيد
٩ : ٢٦١	٢٥٩ : ١١ - ٢٠

(٥٥) — الحسين

٢١ - ٢٦٥ : ١١	تمنيؤه للمسير إلى الكوفة ٢٦٢ : ٢ - ٢٠
	لقاؤه بجيش ابن زياد ومقتله ٢٦٢ :

(٥٦) — بعد مقتل الحسين

استفحال الشر ٢٦٦ : ٢ - ٢٦٨ : ١٩

(٥٧) — بعد مقتل الحسين أيضاً

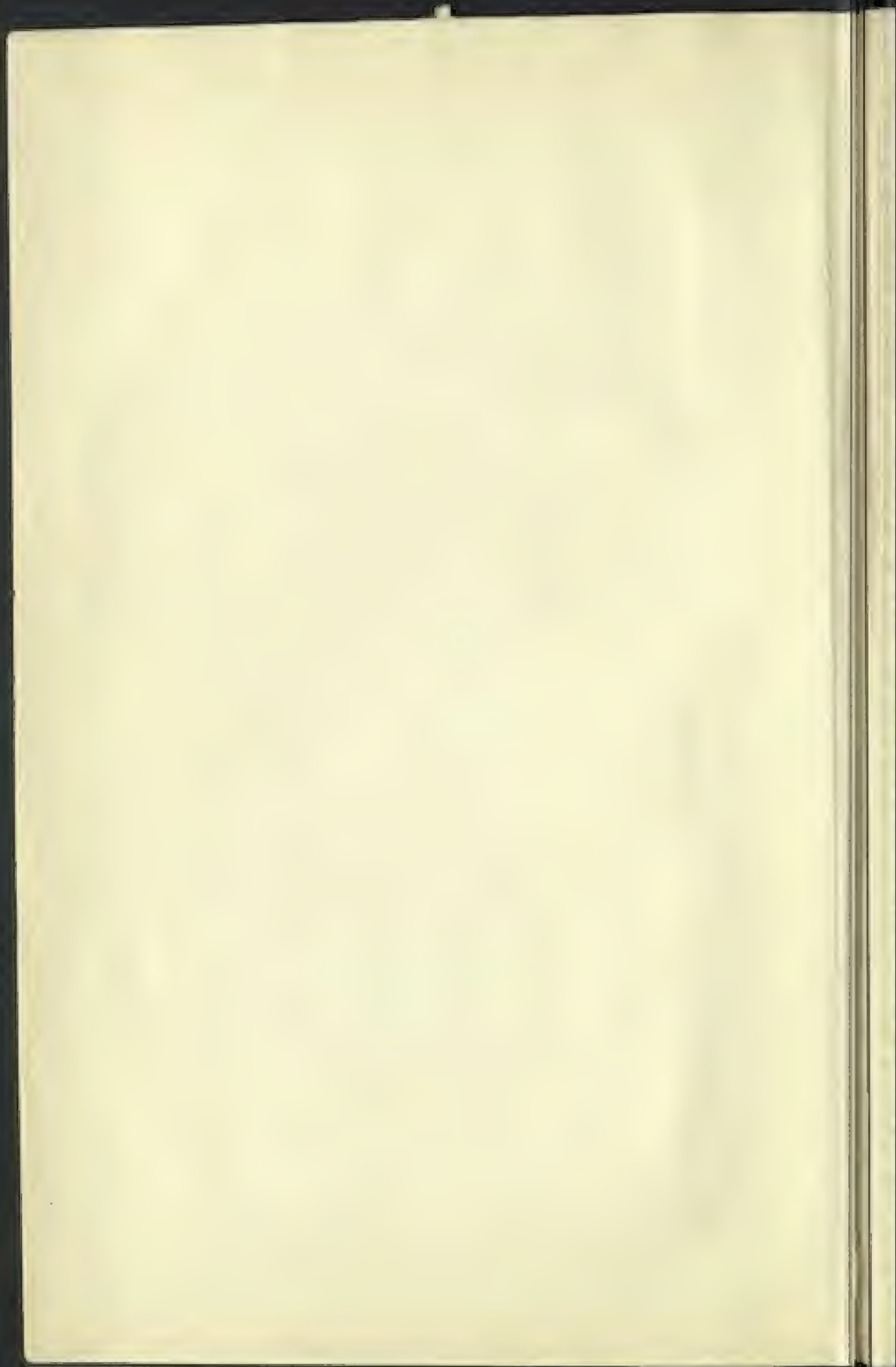
٢٧٠ : ١٨	ظهور عبد الله بن الزبير ٢٦٩ :
خاتمة يزيد وبنى أمية ٢٧٠ : ١٩ -	٢ - ١٥
٥ : ٢٧١	حصاره بمكة ٢٦٩ : ١٦ -

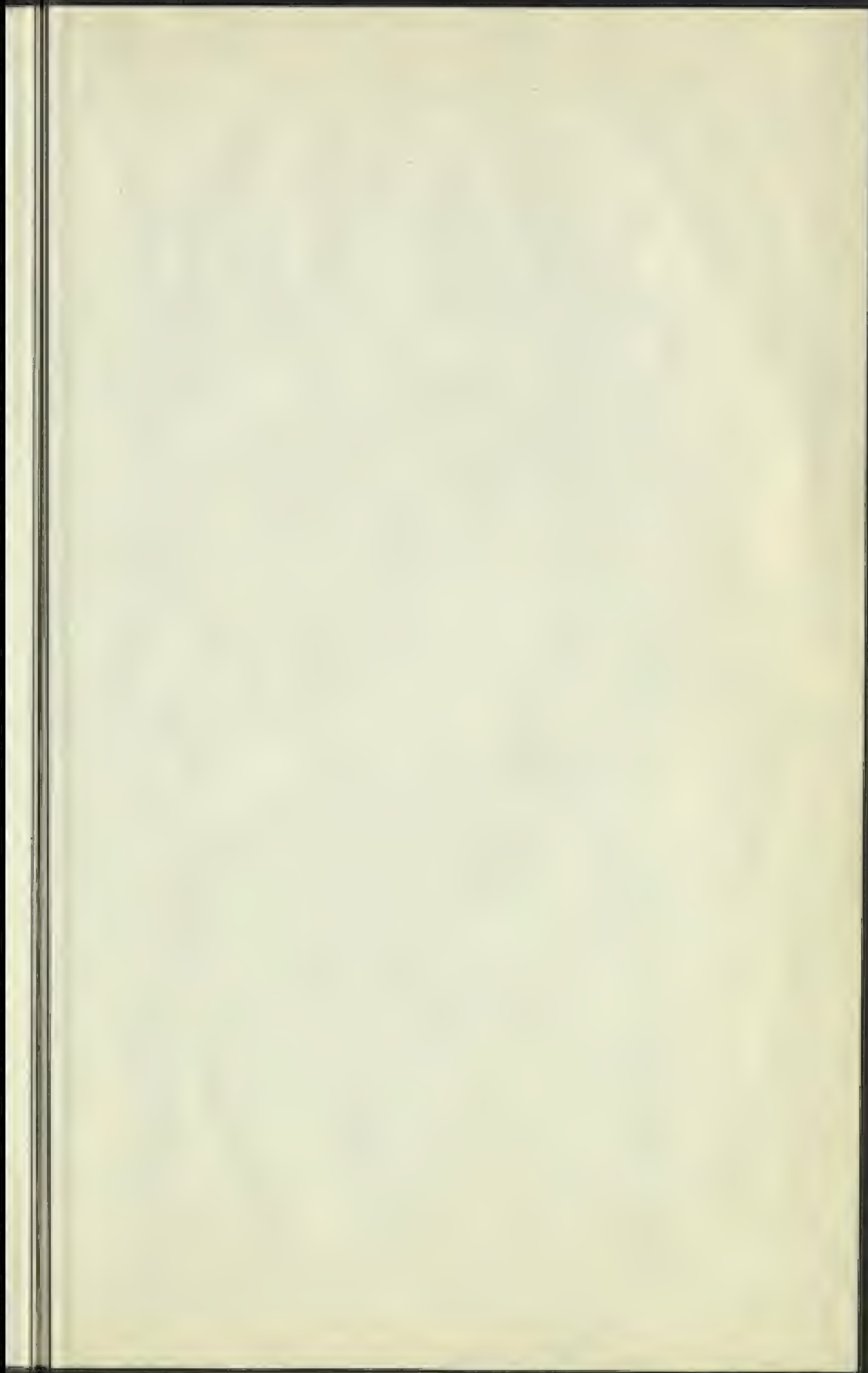
(٥٨) — انتهاء الفتنة

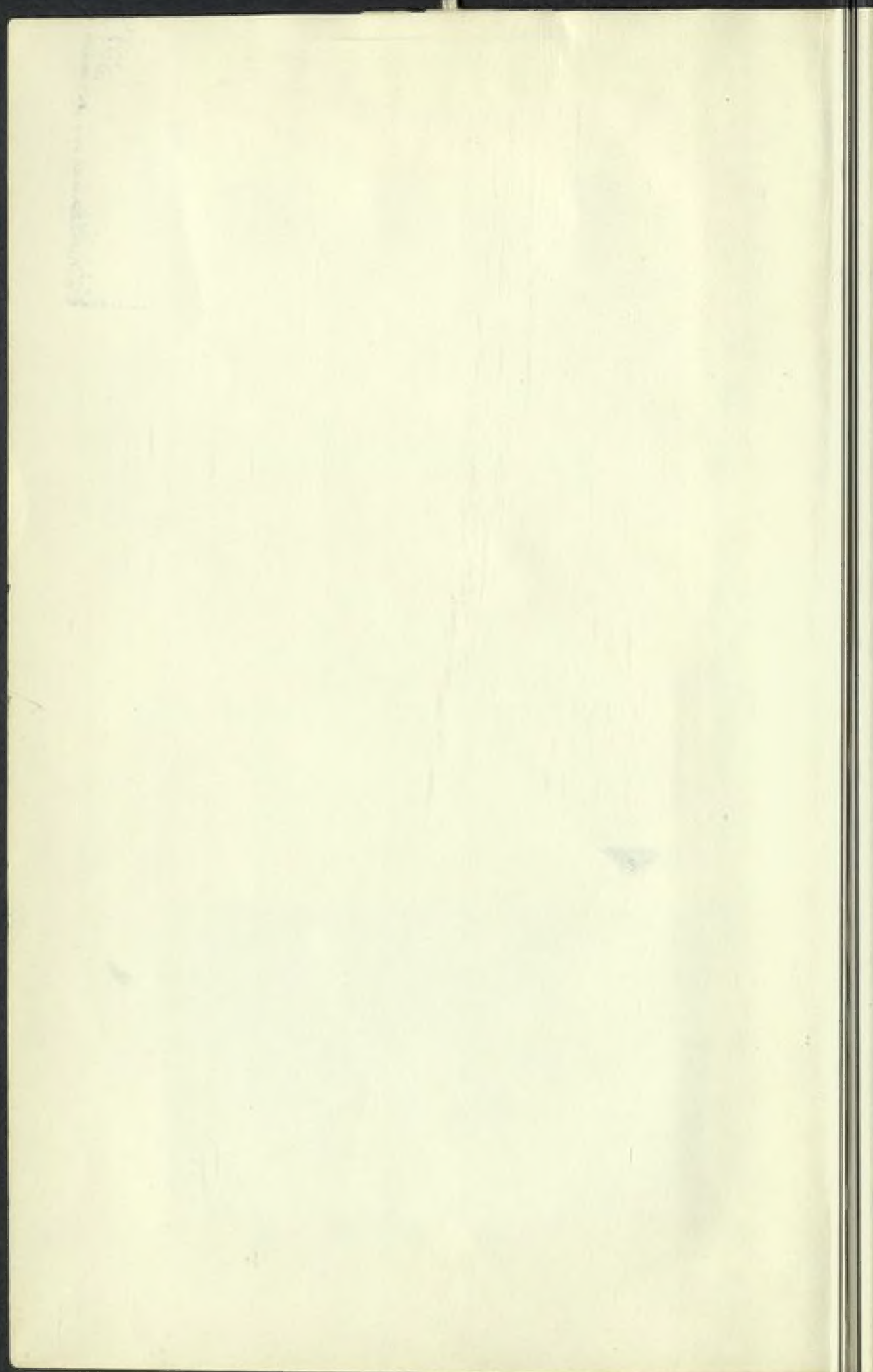
حال المسلمين ٢٧٢ : ٢ - ٢٧٣ : ٢

ومن الحق على أن أسجل الاعتراف بالفضل والجميل
للمصدقين الكريمين إبراهيم الأبياري وحامد عبد المجيد
فكلاهما أعانني معونة صادقة على البحث عن المراجع
وقراءة المخطوط منها . وانفرد الأستاذ إبراهيم
الأبياري بقراءة التجارب وتصحيحها . فلهما
أصدق التحية وأخلص الشكر . وعسى أن
يعينني الله على أن أعرف لهما بعض هذا الجليل .

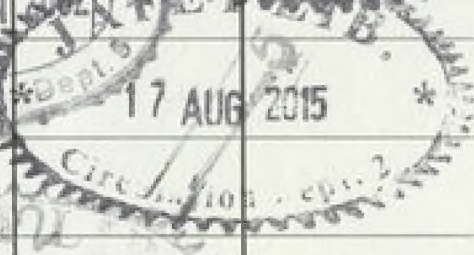








DATE DUE



rary

394

297.2 H96A.V.2.4.1

حسين، طه

الفتنة الكبرى

AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT LIBRARIES



01000100

297.09

H9681A

1947-1953

v. 2 : C.1